

كتاب الخصّة في آداب اتباع الأئمة للقاضي النعمان بن محمد المغربي

نشر وتحقيق

الدكتور محمد طامل مسين
كلية الآداب بجامعة فؤاد الأول

ملتزم الطبع والنشر
دار الفكر العربي

كتاب الخصمة في آداب اتباع الأئمة للقاضي النعمان بن محمد المغربي

نشر وتحقيق

الدكتور محمد طاهر مسيحي

بكلية الآداب بجامعة فؤاد الأول

أهداءات ٢٠٠٢

أ.د/ محمد طه العاجري

الاسكندرية

ملتزم الطبع والنشر
دار الفكر العربي

الاهداء

إلى صديق الأستاذ الكبير و . إيفانوف
تقديراً لأبحاثه المتعددة في الدراسات الأسماعيلية
محمد طامل مسين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تقدمة الناشر

مؤلف الكتاب : بنو النعمان

١ - لا أكاد أعرف في تاريخ الدولة الفاطمية أسرة خدمت العلم والدعوة الفاطمية وأثرت في الحياة العقلية في مصر وغير مصر من البلاد التي شملتها الدعوة مثل أسرة النعمان . ومؤسس هذه الأسرة هو أشهر فقهاء المذهب الفاطمي ومن أكثرهم تأليفا للكتب وتعد مؤلفاته من الكتب الأساسية التي نهج على منوالها علماء المذهب . بل لا تزال بعض كتبه إلى اليوم من أقوم كتب الدعوة . هذا الرجل هو القاضي أبو حنيفة النعمان بن أبي عبد الله محمد بن منصور بن حيون التميمي المغربي ، ويعرف في تاريخ الدعوة الفاطمية باسم القاضي النعمان خوفاً من أن يلتبس اسمه بأبي حنيفة النعمان صاحب المذهب السني المعروف . لا يعرف متى ولد القاضي النعمان وقد رجح الأستاذ جوثيل أنه ولد سنة ٢٥٩ هـ (١) ويرجح آصف فيظي أنه ولد في العشر الأخير من القرن الثالث (٢) ولا أدري كيف بنى الأستاذ آصف فيظي رأيه هذا فإننا نعلم أن القاضي النعمان اتصل بالإمام عبيد الله المهدي بالمغرب ونعلم أن المهدي أسس دولته سنة ٢٩٦ هـ فبناء على رأي الأستاذ فيظي يكون النعمان إذ ذاك في سن الطفولة . أما رأي الأستاذ جوثيل فهو لا يخلو من غرابة أيضاً لجميع المؤرخين اتفقوا على أن النعمان توفي بمصر في أواخر سنة ٣٦٣ هـ وأنه شارك في القضاء بمصر إلى أن توفي ، فيكون قد عمر أكثر من مائة عام ولعل من يعمر دهرأ كاملاً لا يصلح للقضاء في أواخر سني حياته ، ولذلك لا أستطيع أن أوافق الأستاذ جوثيل ومن تبعه من الباحثين .

لم يصلنا شيء عن نشأته الأولى ولا عن أسرته إلا ما رواه ابن خلكان أن والده أبا عبد الله محمداً عمر طويلاً . وكان يحكي أخباراً كثيرة وتوفي في رجب سنة ٣٥١ هـ

J. A. O. S 1907 Vol XXVII P 227. (١)

J. R. A. S. P.I. 1934. (٢)

وصلى عليه ولده النعمان وأنه دفن بأحد أبواب القيروان^(١) ، ولعل ما رواه ابن خلكان عن أبي النعمان كان سبب قول جوثيل إنه كان من رجال الأدب ١ ، ومهما يكن من شيء لحياة الأسرة غامضة أشد الغموض ولم يذكر المؤرخون شيئا عنها ولم يحدثنا النعمان نفسه في كتبه التي وصلتنا عن أسرته ونشأته قبل قيام الدولة الفاطمية بالمغرب سنة ٢٩٦ هـ غير ما ذكره ابن خلكان أنه كان مالكي المذهب ثم اعتنق مذهب الفاطميين^(٢) ، ولكن مؤرخي الشيعة يذهبون إلى أن النعمان كان مالكي المذهب ثم تحول إلى مذهب الشيعة الاثني عشرية ثم تحول إلى مذهب الإسماعيلية الفاطمية^(٣) ، ويذهب أبو المحاسن ابن تفرى بردى إلى أن النعمان كان حنفي المذهب قبل أن يعتنق المذهب الفاطمي^(٤) ، وإذا أمعنا النظر في هذه الخلافات وجدنا أن الأرجح هو ما رواه ابن خلكان ، فالمذهب المالكي هو المذهب الذي كان يسود شمال أفريقيا والأندلس ، وأن المذهب الحنفي كان قليل الانتشار بين المسلمين في أفريقيا ، وإن خاصة تلاميذ مالك كانوا مصريين وعن مصر انتقل هذا المذهب المالكي إلى شمال أفريقيا والأندلس ، وساد هذه البلاد حتى قل أن نجد فيها مذهباً آخر من مذاهب أهل السنة ، وإن كان مذهب الشافعي أخذ ينمو ويقوى في مصر حتى صار يتنافس مذهب مالك في ولاية الاخشيد على مصر كالللمالكية خمس عشرة حلقة ومثلها للمذهب الشافعي وليس للمذهب الحنفي سوى ثلاث حلقات^(٥) فذهب أبي حنيفة كان قليل الأثر في بلاد المغرب ، فمن المرجح إذن أن النعمان كان على المذهب السائد في بلاد المغرب وهو المذهب المالكي ؛ ويذهب الأستاذ فيظلي إلى أن النعمان كان إسماعيلي المذهب منذ نعومة أظفاره وأنه اتخذ التقية خوفاً على نفسه وعلى مذهبه ولكن لم يحدثنا مؤرخ واحد عن إسماعيلية القاضي النعمان قبل ظهور المهدي بالمغرب سنة ٢٩٦ هـ ، حقيقة وجد في المغرب دعاة للمذهب الإسماعيلية قبل تأسيس الدولة الفاطمية وأن هؤلاء الدعاة هم الذين مهدوا لقيام هذه الدولة ، ويذكر المؤرخون

(١) ابن خلكان ج ٢ ص ١٦٦

(٢) شرحه

(٣) المستدرک ج ٣ ص ٣١٣

(٤) النجوم الزاهرة ج ٤ ص ٢٢٢

(٥) المغرب ج ٤ ص ٢٤

من هؤلاء الدعاة الحلواني وأباسفيان وأبا عبد الله الشيعي وأخاه العباس وغيرهم (١) ولكننا لا ندري أين كان الحلواني وأبو مغيان يدعوان ، ولا نعرف القبائل التي استجابت لهما ، أما الشيعي فكان بين الكتائبين والقاضي النعمان ليس منهم بل هو تميمي الأصل . ولعل الأستاذ فيظن اتخذ بعض كتب الإسماعيلية المتأخرين مصدرا له في ذلك ، وهذه الكتب ليست دقيقة في الناحية التاريخية كما أن مؤلفيها زجوا بأكثر علماء المسلمين ومجتهديهم في زمرة الإسماعيلية ، فإسماعيلية القاضي النعمان قبل ظهور المهدي لا تزال في حاجة إلى التحقيق .

ظهر عبيد الله المهدي على مسرح السياسة وأسس الدولة الفاطمية سنة ٢٩٦ هـ بعد أن هزم الأغالبة واحتل ديارهم ، فدخل في دعوته عدد كبير من أبناء المغرب ومنهم القاضي النعمان ، ويقول بعض المؤرخين أن المهدي استخدمه في بعض الأعمال ويخيل لي أن النعمان كان في ذلك الوقت قد عرف بالفقه فقربه المهدي إليه ليستفيد من علمه في نشر دعوته وربما عينه المهدي قاضيا في بعض النواحي ، وفي عهد القائم بأمر الله الفاطمي اشتدت صلة النعمان به وولاه القائم قضاء أطرابلس الغرب ، ولما بنى المنصور مدينته (المنصورية) كان النعمان أول من ولي قضاءها وقضاء سائر مدن أفريقية ؛ ويقول النعمان في كتابه المجالس والمسائرات عن ذلك : ولما أرحلني المنصور بالله عن مدينة أطرابلس إلى الحضرة المرضية وافق وصولي إليها غداة يوم الجمعة ، فخلع علي — عليه السلام — يوم وصولي وقلدي وأمرني بالسير من يومى إلى المسجد الجامع بالقيروان وإقامة صلاة الجمعة فيه والخطبة إذ لم يكن يومئذ بالمنصورية جامع ، وأمر بجماعة من بوابي القصر الأعظم بالمشي بين يدي بالسلاح إلى أن صليت وانصرفت . ثم خرج توقيع من غد إلى ديوان الرسائل بأن يكتبوا لي عهدا بالقضاء بمدن المنصورية والقيروان والمهديّة وسائر مدن أفريقية وأعمالها (٢) وهكذا أصبح النعمان قاضي قضاء الفاطميين إلى أن تولى المعز لدين الله سنة ٣٤١ هـ الإمامة فاشتدت صلة النعمان به فكان يجالسه ويساره بعد أن كان مستوحشا منه قبل ولايته العرش ، وذكر النعمان في كتابه « المجالس والمسائرات ،

(١) افتتاح الدعوة للقاضي النعمان نسخة خطية بمكتبي

(٢) المجالس والمسائرات ورقة ٤٨ ١ نسخة خطية بمكتبي

صورة خطاب وصله من المعز لدين الله ردا على ورقة رفعها إليه النعمان جاء فيه :
صانك الله يا نعمان ، وقفت على كل الذى وصفته فى رقعتك هذه واستدالت من
لفظك على شيء قد تبين لى منك فتورك على ما كنت عليه من الانبساط والاستراحة
إلينا فيما عساه يعرض لك ويقع إليك ، فرأيت منك انقباضا أو حشنى إذ لم يكن
له سبب ولا علة توجبه ، بل الأمل فيك خلاف ما يسمو إياك أملك من التشریف
والتشويه باسمك ورفع منزلتك ، إذ لم أكن أطلع إلا على خبر وأحوال يجب أن
يكون عليها كل ولى لنا مثلك ، وكان الأولى بك التزید فى السعى المجهر ، وليكون
حالك حالا يغبطك بها الولى ويكيدك عليها العدو ، وفقك الله وسددك. والذى وصفته
من حالك مع من صلى الله عليه وألحقنا به ، فحالك لم يخف علينا بل كنا أصلها
وفرعها ، وإن كان الشخص الجسماني المقدس غائبا عن أبصارنا ونقل إلى سعة رحمة
الله فإن المادة الروحانية متصلة غير منقطعة والحمد لله رب العالمين ، فولاك مضى ،
وإمامك خلف فاحمد الله واشكره وسلم لأمره واكتب إلى بما عساك تجد ذكره
ليأتك من أمرنا ما تعمل عليه إن شاء الله ،^(١) فهذا الخطاب يدل على أن النعمان
كان يتوقع أن يعزل عن القضاء بعد وفاة المنصور ، ولكن المعز آثره وقربه فأصبح
النعمان جليسه ومسايره ، ووضع النعمان كتابه المجالس والمسائرات جمع فيه كل
ما رآه وما سمعه من إمامه المعز .

ولما رحل المعز من المغرب إلى مصر سنة ٣٦٢ هـ صحب معه بنى النعمان
— وكان النعمان يتولى قضاء الجيش — إلى مصر وكان الناس يتحدثون بأن النعمان يولى
قضاء مصر ، ولكن المعز لدين الله بعد أن استقر بمصر ترك القضاء لآبى طاهر محمد
ابن أحمد الذهلى الذى كان على قضاء مصر منذ سنة ٣٤٨ هـ وطلب إلى هذا القاضى
أن يحكم بفقهاء الفاطميين ، فكان القاضى يسترشد فى أحكامه بالقاضى النعمان إلى أن
توفى النعمان سنة ٣٦٣ هـ بمصر . ويقول ابن خنجر إن النعمان كان يسكن القسطنطينية
ويقدم منها إلى القاهرة فى كل يوم^(٢) ، ولا ندرى سبب سكناه القسطنطينية مع ما كان
عليه من قرب من المعز ، فقد كان المعز يحب أن يقيم معه فى القاهرة كل المقرين
إليه من حاشيته وخاصته .

(١) المجالس والمسائرات ورقة ٥١ ب

(٢) رفع الإصر ورقة ١٣٦ نسخة خطية بدار الكتب المصرية

ويروى ابن خلكان عن المسيحي أن النعمان كان من أهل العلم والفقه والدين .
والنبل مالا مزيد عليه (١) . ويروى أيضا عن ابن زولاق أن النعمان بن محمد القاضي
كان في غاية الفضل من أهل القرآن والعلم بمعانيه ، وعالمًا بوجوه الفقه ، وعلم اختلاف
الفقهاء ، واللغة والشعر الفحل والمعرفة بأيام الناس مع عقل وإنصاف (٢) . وكل من
تحدث عن النعمان من المؤرخين يذكرون فضله وعلمه ، وتدلتنا مؤلفاته العديدة على
ما ذكره المؤرخون عنه ، فلا غرابة أن رأينا كتيبه عمدة كل باحث في المذهب
الفاطمي وأنها الأصل الذي استقى منه علماء المذهب بعده ، فلا أكاد أعرف عالما
من علماء الدعوة اختلف مع النعمان في المسائل الفقهية ، وربما كان ذلك لأن النعمان
قال في كتابه المجالس والمسائرات أكثر من مرة إن الإمام المعز لدين الله طلب
إليه أن يلقي على الناس شيئا من علم أهل البيت ، فألف النعمان كتيبه وكان يعرضها
على المعز فصلا فصلا بابا بابا حتى أتمها . فهو يقول مثلا : أمدني المعز لدين الله
بجمع شيء لخصه لي وجمعه وفتح لي معانيه وبسط لي جملة فابتدأت منه شيئا ثم رفعته
إليه ، واعتذرت من الإبطاء فيه لما أردته من إحكامه ورجوته من وقوع ما جمعته
منه بموافقة فطاعته في مقداره . فوقع إلى : يا نعمان لا تبال كيف كان القدر مع
اشباع في إنجاز ، فكلما أوجزت في القول واستقصيت المعنى فهو أوفق وأحسن ،
والذي خشيت من أن يستبطأ في تأليفه فوالله لولا توفيق الله عز وجل إياك
وعونه لك لما تعتقده من النية ومحض الولاية لما كنت تستطيع أن تأتي على باب
منه في أيام كثيرة ولكن النية يصحبها التوفيق (٣) ، إلى أمثال ذلك من النصوص
الكثيرة التي تدل على أن المعز لدين الله كان يدفعه إلى تأليف الكتب بعد أن
يوضح له فكرتها ، وأن النعمان كان يعرض كتيبه على المعز قبل أن ينشرها على الناس
كما طلب إليه المعز أن يقرأ مجالس الحكمة التأويلية ، ولعل هذا هو السبب الذي
من أجله لقبه المؤرخ ابن زولاق بالداعي (٤) ، وليس لدينا من النصوص ما يثبت
أن النعمان كان من الدعاة ، فالداعي إدريس في كتابه دعيون الأخبار قال إن النعمان .

(١) ابن خلكان ج ٢ ص ١٦٦

(٢) شرحه

(٣) المجالس والمسائرات ورقة ٧٥ ب

(٤) ابن خلكان ج ٢ ص ١٦٦

كان في مكانة رفيعة جدا قريبة من الأئمة ، وأنه كان دعامة من دعائم الدعوة ، ولكنه لم يصرح بأن النعمان كان داعيا أو حجة مع ما نعرفه عن الداعي لإدريس من إغداق المدح على كل من اتصل بالدعوة . ومهما يكن من شيء ، فالنعمان كان داهية في سياسته التي قربته إلى الأئمة فقد استطاع بعلمه أن يجذب اليه قلوبهم فقربوه اليهم ، وعرف أسرارهم ونواياهم فوضع هذه الكتب العديدة وادعى أن الأئمة هم الذين لقنوه إياها . بل لعل لا أغالى إذا قلت إن النعمان هو أول من دون فقه المذهب الفاطمي ، فلا أكاد أعرف فقها من فقهاء المذهب قبله كتب في هذا الفن ، حقيقة لا أجد كبير اختلاف بين فقه الشيعة عامة وفقه الفاطميين إلا في زواج المتعة التي حرمها الفاطميون ؛ وأن فقه الشيعة كان مدونا قبل النعمان ، ولكني لا أعرف أن الفقه الفاطمي الإسماعيلي قد دون قبل النعمان ، وبين يدي كتاب « المرشد إلى أدب الإسماعيلية » وهو ثبت لأسماء المؤلفين والكتب الإسماعيلية على اختلاف فنونها ، وبين يدي مجموعة خطية قديمة لمؤلف مجهول جمع أسماء الكتب التي ألقت منذ أوائل ظهور الدعوة الإسماعيلية ، فلم أعث في هذين التبتين على كتاب واحد في الفقه الإسماعيلي . قبل كتب النعمان بن محمد ، فلا غرو أن يعرف المعز لدين الله فضل هذا العالم وأن يرفعه إلى أعلى الدرجات وأن يقول عنه « من يؤدي جزءا من مائة مما أداه النعمان أضمن له الجنة بجموار ربه » (١) ويحدثنا المؤيد في الدين هبة الله الشيرازي داعي دعاة المستنصر في السيرة المؤيدية أن الوزير اليازوري قال له « إن النعمان بنى هذا الأمر وأن أحق الناس بمكانه أبنائه » (٢)

أما عن الكتب التي وضعها النعمان لأهل الدعوة فيقول ابن خلكان : إن النعمان ألف لأهل البيت من الكتب آلاف أوراق بأحسن تأليف وأملح سجع ، وعمل في المناقب والمثالب كتابا حسنا ، وله ردود على المخالفين ، له رد على أبي حنيفة وعلى مالك والشافعي وعلى ابن سريج ، وكتاب اختلاف الفقهاء يتصرف فيه لأهل البيت وله القصيدة الفقهية لقها بالمنتخبة (٣) . وذكر الأستاذ ايفانوف في كتاب « المرشد إلى أدب الإسماعيلية » كتب النعمان وقسمها إلى :

(١) كتاب عيون الأخبار ج ٦ ص ٤١

(٢) السيرة المؤيدية من مطبوعات دار الكاتب المصري

(٣) ابن خلكان ج ٢ ص ١٦٦

١ - كتب الفقه :

(١) كتاب الايضاح (٢) مختصر الايضاح (٣) كتاب الإخبار في الفقه
(٤) مختصر الآثار فيما روى عن الأئمة الأطهار وهو كتاب متداول الآن
بين طائفة البهرة (٥) الاقتصار . وهو كتاب متداول معروف (٦) القصيدة
المنتخبة وربما كانت نظم كتاب الاقتصار (٧) دعائم الاسلام في ذكر الحلال
والحرام والقضايا والاحكام (٨) كتاب منهاج القرائض (٩) كتاب الاتفاق
والاقتراق (١٠) المختصر (١١) كتاب النبوع .

ب - كتب الاخبار :

(١) شرح الاخبار في فضائل الأئمة الأطهار في ستة عشر جزءا (٢) قصيدة
ذات المحنة وهي منظومة في ثورة أبي يزيد محمد بن كيداد الخارجي (٣) قصيدة
ذات المن منظومة في بعض حوادث وقعت للبعز .

ج - كتب الحقائق :

(١) دعائم الاسلام (٢) تأويل الشريعة (٣) أساس التأويل
(٤) شرح الخطب التي لأمير المؤمنين على (٥) كتاب التوحيد والامامة
(٦) اثبات الحقائق في معرفة توحيد الخالق (٧) حدود المعرفة في تفسير
القرآن والتثنية على التأويل (٨) نهج السيل إلى معرفة علم التأويل (٩) الراحة
والتسلي .

د - في الرد على المخالفين :

(١) لإختلاف المذاهب (٢) الرسالة المصرية في الرد على الشافعي
(٣) الرد على ابن سريج البغدادي (٤) ذات البيان في الرد على ابن قتيبة
(٥) دافع الموجز في الرد على العتقي .

هـ - كتب في العقائد :

(١) قصيدة المختارة (٢) كتاب المهمة في آداب اتباع الأئمة (٣) كتاب الطهارة
(٤) الأراجوزة (٥) مفاتيح النعمة (٦) كتاب الدعاء (٧) كتاب
عبادة يوم وليلة (٨) كيفية الصلاة على النبي (٩) التعقيب والانتقاد

- (١٠) كتاب الحلى والثياب (١١) كتاب الشروط (١٢) منامات الأئمة
(١٣) تأويل الرويات (١٤) التقرير والتعنيف .

و — كتب في الوعظ والتاريخ :

- (١) رسالة إلى المرشد الداعي بمصر في تربية المؤمنين (٢) المجالس
والمسايرات والمواقف والتوقعات (٣) معالم المهدي (٤) المناقب لأهل بيت
رسول الله (٥) افتتاح الدعوة .

هذه هي الكتب التي ذكر الأستاذ إيفانوف أنها من تصنيف القاضي النعمان
وبعضها ورد ذكره في المجموعة الخطية التي أشرت إليها سابقا ، وأكثر هذه الكتب
مفقود ، وبعضها في خزائن أصحاب الدعوة الذين يحرصون عليها ويسترونها أشد الستر .
ولعل أهم كتاب خالد للنعمان هو كتاب دعائم الاسلام وهو الكتاب الذي أمر الظاهر
الفاطمي بأن يحفظه الناس وجعل لمن يحفظه مالا جزيلا ، ويشتمل هذا الكتاب
على فقه الفاطميين كله ، فدعائم الاسلام عندهم الولاية والطهارة والصلاة والزكاة
والصوم والحج والجهاد ، ولكل فريضة من هذه الفرائض أصول وفروع وآداب ،
تحدث عنها القاضي النعمان بشيء من الإطناب ويروي ما ورد في كل فريضة من
آيات قرآنية وأحاديث نبوية وما جاء عن الأئمة الفاطميين ، ويظهر في هذا الكتاب
تأثر القاضي النعمان بمذهب مالك ، فقل أن تجد خلافاً بين فقه مالك وما ورد في
كتاب دعائم الاسلام إلا ما ورد عن الولاية ، وتظهر قيمة هذا الكتاب عند
عناء المذهب أن داعيين من أكبر دعائهم ذكره في كتبهما واعتمدا عليه ونوها به
أما الداعي الأول فهو أحمد حميد الدين بن عبد الله الكرمانى المتوفى سنة ٤١٢ هـ فقد
ذكر في السور الأول من كتاب راحة العقل أسماء الكتب التي يجب أن تقرأ قبل
قراءة راحة العقل وذكر بينهما كتاب دعائم الاسلام ؛ أما الداعي الثاني فهو المؤيد
في الدين هبة الله بن موسى الشيرازي المتوفى سنة ٤٧٠ هـ فقد ذكر في السيرة المؤيدة
أنه كان يعقد مجلسا خاصا كل يوم خميس يقرأ فيه على السلطان أبي كاليبجار البويهى .
فصلا من كتاب دعائم الاسلام . ويعتبر هذا الكتاب الآن من أقوم كتب
الاسماعيلية ومن كتبهم السرية مع أنه في علم الظاهر أى في العبادة العملية ومع

حرصهم على سرية فقد حصلنا على نسخة منه في جزأين . وقد علمت من صديقي الأستاذ فيظي أن هذا الكتاب سيطلع قريباً .

أما الكتاب الثاني الهام من كتب النعمان فهو كتاب « تأويل دعائم الاسلام » واسم الكتاب الكامل كما ورد في متن الكتاب « كتاب تربية المؤمنين بالتوفيق على حدود باطن علم الدين في تأويل دعائم الاسلام » وهو في ذكر التأويل الباطني للأحكام والفرائض التي وردت في كتاب دعائم الاسلام وهو من أهم كتب التأويل عند الاسماعيلية وعليه اعتمد الدعاة بعد النعمان^(١) . وقد توفي النعمان قبل أن يتم كتابه هذا وقد وصلتنا نسخة منه في جزأين .

وحدثنا القاضي النعمان عن بعض كتبه فقال عن كتاب وضعه باسم « كتاب الدينار » : سألني بعض القضاة والحكام والطلبة بسط كتاب مختصر من قول أهل البيت (ص) لهم ، يقرب معناه ويسهل حفظه ، وتخفف مؤلفته ، فابتدأت شيئاً منه وقد رت أن الكتاب إذا كل قلم على من يريد استنساخه بدينار فما دونه ، وسميته كتاب الدينار وذكرت ذلك في بسط افتتاحه ، ورفعت ما ابتدأته منه إلى المعز لدين الله وطلعت فيه وسألته قراءته عليه وسماحه منه ليكون مأثوراً عنه وكتبت مع ما رفعت منه إليه رقعة ذكرت فيها ذلك له . فوقع إلى بخطه في ظهرها : بسم الله الرحمن الرحيم . صانك الله يا نعمان ، وقفت على الكتاب وتصفحته ، قرأت ما أعجبتني فيه من صحة الرواية وجودة الاختصار . ولكن فيه كلمات تعتاص على كثير من أوليائنا معرفتها فشرحتها بما يقرب منه أفهامهم فيستوى في معرفته والإحاطة بعلم ألقاظه الشريف والمشروف ؛ فإنه يحى طريفاً قريب المأخذ وسمه « كتاب الاختصار لصحيح الآثار عن الأئمة الأطهار » فإن ذلك أشبه به من كتاب الدينار لأن فيه من علم أولياء الله ما يحث على كافة الخلق طلبه بأرواحهم فضلاً عن أموالهم ؛ وهذا الاسم يضع من قدره عند ذوى النعم ويرون أنهم يصلون إليه وإلى ما هو أجل منه ببذل اليسير من حطام دنياهم ... الخ^(٢) من هذا نستطيع أن نقول ما ذهبنا إليه من أن القاضي النعمان بن محمد هو الذي وضع هذه العلوم التي

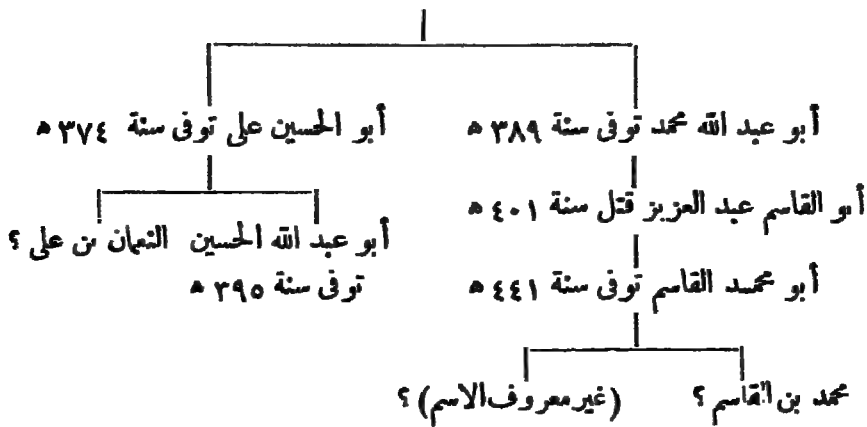
(١) راجع ما ذكرناه من ذلك في كتاب المجالس المستنصرية (من مطبوعات دار الفكر العربي)

(٢) المجالس والسيرات ورقة ٧٤ ب

سماها الفاطميون بعلوم أهل البيت ، وأنه تملك الأئمة بنسبة هذه الكتب إليهم ، فلا غرو إذا عد النعمان عندهم من أكبر علماء الدعوة وفقهائها الأعظم . وهذا القاضي الفقيه هو مؤلف كتاب الحمة الذي نشره الآن

كان القاضي النعمان بن محمد رأس هذه الأسرة ومؤسسها ، وجاء بعده أبنائه وأحفاده يتممون ما بدأه هو . فقد عرفوا جميعا بالعلم وعلم الفقه على نحو خاص وتولوا القضاء والدعوة في مصر إلى عصر المستنصر بالله الفاطمي [٤٢٧ — ٤٨٧ هـ ١٠٣٥ — ١٠٩٤ م] أما أفراد هذه الأسرة الذين وصلنا أخبار عنهم فهم :

القاضي أبو حنيفة النعمان بن محمد توفي سنة ٣٦٣ هـ



٢ — أبو الحسين علي بن النعمان ولد بالقيروان في وجب سنة ٣٢٨ هـ (١) ، وقدم مصر مع باقي أفراد الأسرة في حجة المعز لدين الله . ولما توفي والده النعمان اشترك علي بن النعمان في قضاء مصر مع أبي طاهر الذهلي فظلا يقضيان حتى توفي المعز وولى العزيز ، وعرض لأبي طاهر القاضي مرض الفالج ، فقوض العزيز القضاء إلى علي بن النعمان وذلك في صفر سنة ٣٦٦ هـ ، وظل منفرداً بالقضاء وافر الحرمة عند العزيز حتى أصابته الحمى وهو بالجامع يقضى بين الناس فقام من وقته ومضى إلى داره وأقام عيلاً أربعة عشر يوماً إلى أن توفي يوم الاثنين لست خلون من رجب سنة ٣٧٤ هـ وصلى عليه الامام العزيز . وعلي بن النعمان أول من لقب بقاضي القضاة في مصر ، وكان عالم فقيهاً مثل أبيه . وأورد له الثعالبي شيئاً من شعره مثل قوله :

ولى صديق ما نسي عدم مذ وقعت عينه على عدبي

أغنى وأقى فما يكلفنى تقيل كف له ولا قدم
قام بأمرى لما قعدت به ونمت عن حاجتى ولم ينم (١)
ومن شعره أيضا :

صديق لى له أدب صداقة مثله نسب
رعى لى فوق ما يرعى وأوجب فوق ما يجب
فلو نفذت خلائقه لهرج عندهما الذهب (٢)

فمن هذه الآيات القليلة نستطيع أن ندرك أنه كان شاعراً رقيق الشعر عذب.
الديباجة متلاعباً باللفظ ، ومن سوء حظ تاريخ الأدب أن يضع شعر أمثال
هؤلاء الشعراء . ولا أدري من أين استقى الأستاذ آصف فيظى أن أبا الحسن على
ابن النعمان كان فى مرتبة داعى الدعاة ، فليس لدينا من النصوص ما يؤيد ذلك بل
الذى ذكره المؤرخون أن أول من أضيف إليه الدعوة من قضاة الفاطميين هو
ولده الحسين بن على بن النعمان ، على نحو ما سنذكره بعد .

٣ — ولما توفى على بن النعمان ارسل الإمام العزى بالله إلى أبى عبد الله محمد
ابن النعمان يقول : « إن القضاء لك من بعد أخيك ولا نخرجه من هذا البيت (٣) ،
وهكذا ولى محمد بن النعمان مرتبة قاضى القضاء وكان فى حياة أخيه يتوب عنه فى
القضاء . فقد حدث أن العزى لما سار لحرب القرامطة سنة ٣٢٨ هـ اصطحب معه
على بن النعمان وأتاب محمد بن النعمان فى القضاء . ولد محمد بالمغرب سنة ٣٤٥ هـ (٤)
وقدم القاهرة مع أسرته وكان جيد المعرفة بالأحكام متفتنا فى علوم كثيرة حسن
الأدب والدراية بالأخبار والشعر وأيام الناس (٥) ، وقد مدحه الشاعر عبد الله
ابن الحسن الجعفرى السمرقندى بقوله :

تعادلت القضاء على أما أبو عبد الإله فلا عدل
وحيد فى فضائله غريب خطير فى مفاخره جليل
تألق بهجة ومضى اعتزاما كما يتألق السيف الصقيل

(١) يتيمة الدهر ج ١ ص ٣٠٥

(٢) اليقظة ج ١ ص ٣٠٦

(٣) ابن خلكان ج ٢ ص ١٦٧

(٤) رفع الإصر ص ١٢٩

(٥) ابن خلكان ج ٢ ص ١٦٨

ويقضى والسداد له حليف ويعطى والغام له زميل
لو اخترت قضاياء لقالوا يؤيده عليها جبرئيل
إذا رقى المنابر فهو قس وإن حضر المشاهد فالحليل
فلما قرأ محمد بن النعمان هذه القصيدة كتب إلى الشاعر :

قرأنا من قريضك ما يروق بدائع حاكها طبع رقيق
كأن سطورها روض أنيق توضع بينها مسك فتيق
إذا ما أنشدت أرجت وطابت منازلها بها حتى الطريق
وإننا تائقون إليك فاعلم وأنت إلى زيارتنا تتوق
فواصلنا بها في كل يوم فأنت بكل مكرمة حقيق^(١)

وفي سنة ٣٧٥ هـ عقد لابنه عبد العزيز بن محمد بن النعمان على ابنة القائد جوهر الصقلي في مجلس العزيز ، ثم قرر ابنه هذا في نيابته عنه في الأحكام بالقاهرة ومصر . وعلت منزلة محمد بن النعمان عند الامام العزيز فكان يصعد معه على المنبر^(٢) . ويروى ابن خلكان عن مؤرخ مصر ابن زولاق — وكان معاصرا لابن النعمان — ، ولم نشاهد بمصر لقاض من القضاة من الرياسة ما شاهدناه لمحمد بن النعمان ، ولا بلغنا ذلك عن قاض بالعراق ووافق ذلك استحقاقا لما فيه من العلم والصيانة والتحفظ وإقامة الحق والحيية^(٣) . فكانت هذه المكانة التي حظى بها القاضى محمد بن النعمان سببا في أن يحسده الوزير يعقوب بن كلهر ، فقد خشي هذا الوزير اتساع نفوذ بنى النعمان لمحاول ما استطاع أن يكسر شوكتهم وينقص من قدرهم ، فكان ينقض أحكام القاضى^(٤) . وقد روى ابن حجر عن المسبحى قصة تدل على مدى خوف الوزير من اتساع سلطان ونفوذ بنى النعمان وما كان يضره لهم من حقد وضيغنة . وبعد أن ولى الحاكم بأمر الله سنة ٣٨٥ هـ أقر القاضى محمد بن النعمان على ما بيده من القضاء وزادت منزلته عند الحاكم ، ولكن القاضى تزاحمت عليه العلل فتوفي ليلة الثلاثاء رابع صفر سنة ٣٩٩ هـ وصلى عليه الحاكم ووقف على دفنه ،

(١) ابن خلكان ج ٢ ص ١٦٨

(٢) شرحه

(٣) شرحه

(٤) دفع الإصر ص ١٢٩

وحزن الحاكم لوفاته فلم يول أحدا مرتبة القضاء إلا بعد شهر فقلدها الحسين ابن علي بن النعمان .

٤ — ولد أبو عبد الله الحسين بن علي بن النعمان بالمهديّة سنة ٣٥٣ هـ وقدم مع أسرته إلى القاهرة المعزية ، ومهر في علوم الفقه حتى صار أحد أقطاب فقهاء المذهب الفاطمي وكان ينوب أحيانا عن عمه محمد بن النعمان في القضاء حتى ولى القضاء بعد وفاة عمه ، وفي صفر سنة ٣٩١ هـ بينما كان القاضي جالسا في الجامع بالفسطاط يقرأ علوم الفقه ، أقيمت صلاة العصر ، فقام يؤدي الفريضة فينبأ هو في الركوع بهجم عليه رجل مغربي وضربه بمنجل في رأسه ووجهه لحمل جريحا إلى داره ، وظل إلى أن اندمل جرحه فصار منذ ذلك اليوم يحرسه عشرون رجلا بالسلاح ، وكان إذا صلى وقف خلفه الحرس بالسيوف حتى يفرغ من الصلاة ثم يمسى حرسه . ولا نعرف أن قاضيا من قضاة المسلمين في التاريخ كان يصلى والشرطة تحرسه غير الحسين بن علي بن النعمان . وزاد الحاكم في تكريمه فأمر بأن يضاف له أرزاق عمه وصلاته واقطاعاته وفوض إليه الخطابة والإمامة بالمساجد الجامعة ، وولاه الدعوة وقراءة مجالس الحكمة التأويلية بالقصر ، فهو أول قاض أضيفت إليه الدعوة من قضاة الفاطميين (١) . ويظهر أنه قد دب ديب الشقاق إذ ذاك بين بني النعمان ، فقد طالب هذا القاضي ابن عمه عبد العزيز بن محمد بن النعمان ببعض ودائع كانت في الديوان أيام ولاية محمد بن النعمان على القضاء ، وتشدد القاضي في مطالبة ابن عمه حتى ألزمه أن يبيع كل ما خلفه أبوه سدادا لهذه المطالبة ، ولست أدري أكان تشدد القاضي عن دين وورع أم عن حسد وغيره بين بني الأعمام ، ومهما يكن من شيء فقد صرف هذا القاضي عن مرتبة القضاء والدعوة في رمضان سنة ٣٩٤ هـ وأصابته نقمة الحاكم لحبسه وضرب عنقه في أوائل سنة ٣٩٥ هـ ، وهكذا لقي حتفه بيد الحاكم بعد أن كان مكرما لديه مقربا إليه .

٥ — ولى عبد العزيز بن محمد بن النعمان القضاء بعد ابن عمه . ولد في المغرب في أوائل ربيع الأول سنة ٣٥٥ هـ ، وكان ينوب عن أبيه في القضاء ، وكان عالما من علماء الدعوة وهو الذي ينسب إليه كتاب البلاغ الأكبر والثاموس الأعظم

(١) كتاب الولاية والقضاء للكندي ص ٩٦ وما بعدها

في أصول الدين ، وهو الكتاب الذي رد عليه القاضي أبو بكر الباقلاني (١) وقيل إن هذا الكتاب من تصنيف عمه علي بن النعمان . والقاضي عبدالعزيز بن محمد بن النعمان هو أول من ولى النظر على دار العلم (٢) التي أسسها الحاكم . وكان يجلس في الجامع ويقرأ على الناس كتاب جده النعمان ، اختلاف أصول المذاهب ، وبالرغم من أن الحاكم بأمر الله قربه إليه في أول الأمر وخصه بمجالسته ومسايرته ، فإن القاضي لم ينج من نزوات الحاكم فقد عزله عن القضاء سنة ٣٩٨ هـ ثم اعتقله في السنة التالية ، ثم عفا عنه وأعاد إليه النظر في المظالم وخلع عليه ، وفي سنة ٤٠١ هـ اضطر هذا القاضي إلى أن يهرب من وجه الحاكم هو وصهره الحسين بن جوهر القائد فصادر الحاكم بيوتهما وحمل كل ما كان فيها ثم كتب لها بالآمان وخلع عليهما ولكنه أمر بقتلها في ثاني عشر من جمادى الآخرة سنة ٤٠١ هـ .

وبعد هذه المأساة ضعف أمر بني النعمان وساءت حالهم ، ولم يبق لهم تلك السطوة ولذا ذلك النفوذ حتى أن القاسم بن عبد العزيز بن محمد بن النعمان ولى القضاء سنة ٤١٨ هـ ولكنه لم يمكث في هذه المرتبة سوى عام وشهرين ، وأعيد مرة أخرى إلى القضاء سنة ٤٢٧ هـ وأضيفت إليه الدعوة ، ويقول عنه المؤيد في الدين هبة الله بن موسى في سيرته : « وتوجهت إلى الموسوم بالقضاء والدعوة وهو يومئذ القاسم بن عبد العزيز بن محمد بن النعمان رحمه الله وإياتا فرأيت رجلا يصول بلسان نسبه في الصناعة التي رسم بها دون لسان سيه ، فارغا مثل قواد أم موسى عليه السلام ، وفيه جنون يلوح من حركاته وسكناته » (٣) وعزل القاسم عن هذه المراتب سنة ٤٤١ هـ ويحدثنا المؤيد أيضا أن نساء بني النعمان تشفعن للقاسم عند أم المستنصر والحنن عليها في السؤال لإعادته إلى مناصبه ، فعينه البازورى سنة ٤٤٢ هـ نائبا له في الدعوة فقبل القاسم أن يكون نائبا للداعي بعد أن كان أصلا في هذه المرتبة ، واستمر القاسم بن عبدالعزيز نائبا للبازورى في مرتبة الدعوة حتى أقعده المرض فأناوب ابنه محمد بن القاسم في الدعوة واستمر هذا نائبا عن والده في نيابة الدعوة حتى سنة ٤٥٠ هـ . ثم لم نعد نسمع

(١) الكندى ٦٠٣

(٢) شرحه

(٣) السيرة المؤيدية

شيئا عن هذه الأسرة التي ظلت زهاء قرن في مكانة رفيعة عالية وفي اتصال دائم بالائمة الفاطميين ، كما كان لهذه الأسرة أثرها في بث العقائد الفاطمية في نفوس الناس بتصنيف الكتب وإلقاء مجالس الدعوة ، وبأحكامهم في القضايا حسب فقه المذهب الفاطمي الذي وضعه القاضي النعمان بن محمد مؤسس هذه الأسرة .

موضوع الكتاب :

وقد وقع اختيارنا على نشر هذا الكتاب الآن لأن موضوعه يتصل بالإمامة ، والإمامة أهم عقيدة في عقائد الفاطميين بل في عقائد الشيعة عامة ، فهي إحدى دعائم الإسلام بل الإمامة المحور الذي تدور عليه عقائد الشيعة ، فلا دين عندهم لمن لا يعتقد إمامة الأئمة المنصوص عليهم من أهل بيت الرسول ، ولا يقبل الله عمل مسلم إن لم يعتقد ويؤمن بولايتهم ويطيعهم مثل طاعتهم للرسول الكريم وطاعتهم لله تعالى فبهذه ثلاث طاعات مقرونة متصلة أمر بها الله تعالى في كتابه الكريم (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم) فالأئمة هم أولو الأمر الذين ذكرهم الله تعالى في هذه الآية الكريمة ، ويروى علماء الشيعة قولاً مأثوراً عن الامام جعفر الصادق (بنا يعبد الله وبنا يطاع الله وبنا يعصى الله ، فن أطاعنا فقد أطاع الله ، ومن عصانا فقد عصى الله^(١)) ونظم المؤيد في الدين داعي الدعاة هذه العقيدة بقوله

وهم أولوا الأمر أئمة الهدى عصمة من لا ذبهم من الردى
مفروضة طاعتهم على الأمم قاطبة من عرب ومن عجم
اقرأ : أطيعوا الله والرسولا ثم أولى الأمر بهم موصولا
ثلاث طاعات غدت معلومة في آية واحدة منظومة^(٢)

فعقيدة الشيعة عامة على اختلاف فرقهم تدين بأن المرء لا يكون مسلماً مؤمناً إلا بطاعة الامام من أهل البيت ومعرفة ، ولهم في التدليل على ذلك كله أحاديث عن النبي صلوات الله عليه مثل : د من مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية^(٣) ،

(١) دعائم الاسلام ج ١ ص ٣٩ نسخة خطية بمكتبتي . وبحار الأنوار ج ٨ ص ١٦

(٢) القصيدة الثانية من ديوان المؤيد في الدين داعي الدعاة (من مطبوعات دار الكاتب المصري)

(٣) بحار الأنوار ج ٧ ص ٢١ والمجالس المؤيدة المجلد الأول ص ١٥٤ (نسخة

خطية بمكتبتي)

ويروى الشيعة أن الامام جعفر الصادق فسر هذا الاثر بقوله : « الجاهلية جاهليتان ،
جاهلية كفر ، وجاهلية ضلال ؛ لجاهلية الكفر ما كان قبل مبعث النبي (ص) ،
وجاهلية الضلال ما يكون بعد مبعثه فيمن ضل عن إمام زمانه ، وكقوله (ص)
« معرفة الله معرفة إمام الزمان » ، إلى غير ذلك من أمثال هذه الأحاديث
التي يفسها الشيعة إلى النبي (ص) وينفيها عنه غيرهم من المسلمين لأن موضوع
الامامة هو قوام عقيدة الشيعة كما رأينا وهو أساس الخلاف الذي بين الشيعة
وبين جمهور أهل السنة ، فلا غرو أن رأينا الشيعة يؤلفون كتباً مفردة عن
« الامامة » ، ويجعلون فصولاً من كتبهم في الامامة ، وسام الفاطميون الاسماعيلية
في التأليف عن الإمامة ، فكتب القاضي النعمان بن محمد « كتاب التوحيد والإمامة » ،
و « كتاب الهمة في آداب أتباع الأئمة » ، وصنف الداعي أحمد بن إبراهيم النيسابوري
(وكان من دعاة الخاكم) كتاب « إنبات الإمامة » ، والداعي أحمد حيد الدين بن عبد الله
الكرماني (وكان من دعاة الخاكم) كتاب « المصاييح » ، ورسالة « مباسم البشارات » ،
و « الرسالة الواعظة » ، وغيرها ، وكتب الداعي أبو الفوارس أحمد بن يعقوب
رسالة في الإمامة ، وألف الداعي أبو يعقوب السجستاني « خزائن الأدلة » ، ويطول
في الأمر لو أحصيت كل ماترك الفاطميون من كتب في إنبات إمامة المسلمين لأهل
بيت الرسول الكريم .

وبالرغم من أن الدولة الفاطمية قامت على أساس ديني وسياسي معا ، واتخذت
الأئمة من نسبهم إلى الرسول صلوات الله عليه قوة يؤيدون بها دولتهم وينشرون بها
سلطانهم ودعوتهم الدينية ، فإن خصوم الفاطميين أخذوا يحاربونهم بنفس سلاحهم
فظوراً ينفون نسبهم إلى الرسول ، وطوراً آخر يصفون الأئمة الفاطميين بأنهم
يؤطون أنفسهم ويقولون بالحلول والتناسخ وعلم الغيب ، وأنهم يذهبون في عقيدتهم
مذهباً هو أقرب إلى المذاهب الإباحية ، فلم يجد خصوم الفاطميين موبة إلا رموا
بها الفاطميين ، نرى ذلك كله في كل كتاب من كتب التاريخ وغير التاريخ من الكتب
التي عرضت للدولة الفاطمية والعقائد الفاطمية ، ولكننا إذا قرأنا كتب الفاطميين
السرية التي استطعنا الحصول عليها ، والتي نعمل على نشرها في « سلسلة مخطوطات
الفاطميين » ، نرى عكس ما كتبه المؤرخون ، فما قاله المؤرخون عن ادعاء المعز والعزير
بالله وغيرهما علم الغيب وأنهم كانوا يرصدون الكواكب للوصول إلى معرفة هذا الغيب

أن المعز علم من مطالعته للنجوم واستقرائها أن قطعاً في طالعها ، فلما جاء موعد ذلك القطع اختفى المعز في سرداب في جوف الأرض ومكث فيه حولا كاملا ، فكان المغاربة إذا رأوا غماما ترجل الفارس منهم وأوماً بالسلام على المعز أمير المؤمنين^(١) . وقال المؤرخون أيضا إن العزيز بالله ورث عن أبيه علوم التنجيم وادعاء الغيب ، ويروون تهكم شعراء مصر بالعزيز ، فقد قيل إن العزيز بالله صعد يوما المنبر فرأى رقعة فيها

بالظلم والجور قد رضينا وليس بالكفر والحماقة
إن كنت أعطيت علم غيب فقل لنا كتاب البطاقة

وتضيف الرواية أن العزيز أقلع عن ادعائه الغيب بعد ذلك ، ويروى ابن ميسر في تاريخه أن النيل زاد وبلغ الماء الباب الجديد ، أول الشارع خارج القاهرة ، فلما بلغ الحافظ ذلك أظهر الحزن والانقطاع ، فدخل إليه بعض خواصه وسأله عن السبب فأخرج له كتابا فإذا فيه ، وإذا وصل الماء الباب الجديد انتقل الإمام عبد المجيد ، ثم قال الحافظ هذا الكتاب الذي نعلم منه أحوالنا وأحوال دولتنا وما يأتي بعدها^(٢) ، فمثل هذه الروايات التي امتلات بها الكتب التاريخية إن دلت على شيء فإنما تدل على أن الفاطميين ادعوا علم الغيب ، ولكن إذا قرأنا الكتب السرية للدعوة الفاطمية نعجب أشد العجب من أقوال هؤلاء المؤرخين الذين ادعوا هذا الادعاء على الفاطميين ، فقد نفى علماء الدعوة ودعائها هذه المقالة عن أمتهم ، فالقاضي النعمان يقول في كتابه الهمة الذي تقدم له الآن بما نصه : — فإننا لا نقول ما قاله الغلاة الضالون المبطلون الصادون عن أولياء الله الدافعون لإمامتهم الراجعون أنهم يعلمون غيب الله وماتخى صدور عباده ، تعالى الله الذي تفرد بهلم ذلك دون خلقه ولم يطلع ماشاء منه إلا من ارتضى من رسله ، وإنما أراد هؤلاء الفسقة بما نسبوه إلى الأئمة صلوات الله عليهم من ذلك دفع إمامتهم ، لأنهم لما زعموا أن الأئمة يعلمون الغيب والناس يرونهم لا يعلمون من أمور الناس إلا ما ظهر منها لهم لم يكونوا أئمة عند أولئك الفسقة ولا عند من قبل منهم ، إذ لم تكن تلك الصفة التي وصفهم بها منهم^(٣) .

(١) النجوم الزاهرة ج ٤ ص ٨ والكامل لابن الأثير ج ٨ ص ٢٢٠

(٢) ابن ميسر حوادث سنة ٥٤٣ هـ وخطط القرظي ج ١ ص ٩٧

(٣) راجع ص ٥٣ من هذا الكتاب

ويقول جعفر بن منصور البين في كتابه الكشف : قال الله تعالى : قل لا أقول لكم عتدي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول إني ملك . وهذا قول نوح عليه السلام الذي ذكر الله في كتابه عنه ، وكل هذا دليل على أن الأئمة والرسل لا يعلمون إلا ما علمهم الله بوحيه وتأييده ونوره وثبته عند الله جل ذكره (١) ، ومن أقوال المعز لدين الله في ذكر النجامة والمنجمين : من نظر إلى النجامة ليعلم عدة السنين والحساب ومواقيت الليل والنهار وليعتبر بذلك عظيم قدرة الله جل ذكره وما في ذلك من الدلائل على توحيده لا شريك له فقد أحسن وأصاب ومن تعاطى بذلك علم غيب الله والقضاء بما يكون فقد أساء وأخطأ ، ولقد كان المنصور بالله من أعلم الناس بها ولقد قال لي غير مرة : والله ما نظرت فيها إلا طلباً لعلم توحيد الله وتأثير قدرته وعجائب خلقه ، ولقد عانيت ما عانيت من الحروب وغيرها فما عملت في شيء من ذلك باختبار من دلائل النجوم ولا التفت إليه ، فهذا كله يدل على أن الفاطميين لم يدعوا علم الغيب ولم يهتموا برصد النجوم لاستطلاع الغيب ، وإن كان بعض المعاصرين لهم غالوا فيهم فادعوا عليهم هذا الادعاء حتى خيل للناس أن الأئمة يعرفون الغيب حقاً ، واختلف الناس في أمرهم بين مصدق ومكذب ، وكثر الجدل حول هذه القضية بما صوره الأمير تميم بن المعز لدين الله في إحدى قصائده التي خاطب بها أخاه العزيز بالله .

ولما اختلفنا في النجوم وعلما	وفي أنها بالنفع والضر قد تجري
فمن مؤمن منا بها ومكذب	ومن مكثر فيها الجمدال ولا يدري
ومن قائل تجري بسعد وأنحس	وتعلم ما يأتي من الخير والشر
فعلتسأ تأويل ذلك كله	بما فيه من سر وما فيه من جهر
عن الطاهر المنصور جدك ناقلنا	وكان بها دون البرية ذا خبر
فاخبرتنا أن المنجم كاهن	بما قال ، والكهان من شيعه الكفر
وأن جميع الكافرين مصيرهم	إلى النار في يوم القيامة والحشر
فجمعتنا بعد اختلاف ومرية	وألفتنا بعد التنافر والوجر
وأوضحت فيها قول حق مبرهن	يجلي ظلام الشك عن كل ذي فكر
فعدنا إلى أن الكواكب زينة	وفيا رجوم للشياطين إذ تسرى

(١) كتاب الكشف لجعفر بن منصور البين (نسخة خطية بمكتبي)

مسخرة مضطرة في بروجها تسير بتدبير الإله على قدر
وأن جميع الغيب لله وحده تبارك من رب ومن صمد وتر
وما علمت منه الأئمة ، إنما روي عن المختار جدهم الطهر (١)
فلعل هذه القصيدة توضح ما كان عليه الناس في أمر ادعاء الأئمة الغيب ،
وتصور لنا تصويراً صادقاً اختلافهم في ذلك . فلا شك أن الفاطميين كان لهم
خصوم أقوياء ، وأن هؤلاء الخصوم تلقفوا الإشاعات فجعلوا منها رواية واقعية —
إن صح هذا التعبير — وجاء المؤرخون فأخذوا هذه الرواية ودونوها في كتبهم
ولم يحققوا المسألة تحقيقاً علمياً ، فقصيدة الأمير تميم وأقوال علماء الدعوة تنفي
ما جاء به المؤرخون وتبرئ الفاطميين من هذه التهمة التي وصموا بها طوال مدة
حكمهم وبعد أن دالت دولتهم حتى يومنا هذا ، فلا تزال نرى المؤرخين والكتاب
يأخذون عن القدماء مثل هذه الأقوال والروايات .

كما ادعى القدماء أن الفاطميين كانوا يذهبون مذهب أهل التناسخ ويقولون
بالتلاشي ، بينما نرى في كتب الدعاة وأشعارهم ما يدفع عنهم هذا الادعاء ، فها هو
المؤيد في الدين هبة الله الشيرازي داعي الدعاة يقول في إحدى قصائده .

أيها المدعي التلاشي حقاً ذا الذي تدعي عليك وحكيل
أترى هذه الصنائع طرا عبثاً ، ما لصانع محمول
حركات الاجرام قل لي لماذا ؟ ولماذا طلوعها والافول ؟
ألمها في مجاها الفعل أم لا ؟ فبغير إذن يجوز تجول
إن تقل ذاك فعلها باختيار أنكرت منك ما ادعيت العقول
إن فيها دنا من الماء والنار على ما علا لنا التمثيل
ولئن قلت : ذاك غير اختيار قلت : كل مدبر محمول
فاذا كان هكذا ثبت الحاصل والفاعل اللطيف الجليل
فاذا كان فاعل متقن الفعل وما دونه له مفعول
فالتلاشي لفعله مستحيل جل عما به عليه تحيل
والذي قال إنه النسخ والفسخ وماذا بغير دنيا حلول

(١) ديوان الأمير تميم بن المعز ورقة ٩٣ ب (نسخة خطية بمكتبي)

فهو عن جوهر النفوس البسيطة ومن حيث بدنها مسئول
فلئن كان يثبت الأصل منها فكذا نحوه يكون القبول
ولئن كان نافيا قيل مهلا فلهذا المشاهدات أصول
فثواب يكون بالأكل والشراب فذاك العذاب والتنكيل
إنما التذ بالمآكل دفعا لمضراته الشروب الأكل
وثواب الإله أمر خفي ماله في المشاهدات عدل (١)

وفي رد هذا الداعي على القائلين بالتلاشي والتناسخ دليل قوى على أن أئمتهم
لاتدين بهاتين المقالتين ، فلا تلاشي الأرواح ولا تناسخ في عقيدة الفاطميين
ولأدري من أين استقى المؤرخون أقوالهم عن الفاطميين . ومن عجب أن يذهب
المؤرخون إلى أن الفاطميين كانوا يدينون بالإباحة وتعطيل الشرائع ، فتاريخ
الفاطميين لا يدلنا على ذلك ، وما جاء عن المؤرخين أنفسهم يدل على أن الفاطميين
كانوا يتخذون الدين الاسلامي الحنيف ونسبهم من رسول الله وسيلة لتوطيد حكمهم
في البلاد التي أخضعوها لسلطانهم ، وأنهم أكثروا من بناء المساجد ، وكانوا
يحتفلون بالأعياد الإسلامية احتفالات لم نسمع لها مثيلا في الدول الإسلامية الأخرى ،
أضف إلى ذلك أن كتب الفاطميين السرية تدعو إلى التوحيد والایمان والعمل
بالشرعية والسنة ويكفي أن نقرأ قول المؤيد في الدين .

فكيف شرح الأنبياء ندفع ومالنا إلا النبي مرجع
بنوره في الدرجات نرتقى وبالكرام الكاتبين نلتقى
يارب فالعن جاحدى الشرائع ورمهم بأجمع الفجائع
والعن إلهى من يرى الإباحة بلعنة فاضحة محتاجة
والعن إلهى غالبا وقاليا ولا تذر في الأرض منهم باقيا
يارب إنا منهم براء هم واليهود عندنا سواء
فاخزم واخر من رمانا بريبة ولقه الهوانا (٢)

ويقول الكرماني في كتابه راحة العقل « إن النفس بكونها في عالم الطبيعة ظهور
الذات فيها أسبق لإليها من سبق النار إلى النفط ، وليس يدفع عنها تلك الذات إلا

(١) القصيدة الخامسة من ديوان المؤيد في الدين داعى الدعاء

(٢) القصيدة الأولى

الشريعة وأحكامها فن لزم الأمر ، وراض نفسه بالقيام تحت ألقاله فهو أخونا حقا يجد لذة في نفسه عند كل مقام صدق ، ومن فسق عنه بأن يقوم بالبعض ويترك البعض ، أو يخل بالكل فما يضر إلا نفسه ، ويفعل الله به الواجب في حكمه وهو سريع الحساب،^(١) ويقول المؤيد في مجالسه واستعيذوا بالله من قوم يقولون بأفواههم أنهم شيعة وهم من طلائع الكفر والالحاد شر طليعة يستوطنون مركب الإباحة ويميلون ميل الراحة ، ولا يزالون كذلك حتى يحلوا من تكاليف الشريعة كل عقد ويردوا من مهاوى الردى في تحليل المحرمات شر ورد، وهؤلاء أضرب بالدين وبالمؤمنين بمن شهر سيفه وشرع رمحهم إلى أئمتهم بالبغضاء ، ولم يزل من مضى من أمير المؤمنين على بن أبي طالب والأئمة من ذريته إلى إمام الزمان براء إلى الله تعالى بمن هذه سبيله سرا وجها ينشرون في صحف الخزي على من دان دينهم،^(٢) . وهكذا تدل أقوال الدعاة وشعرهم على عفاضة الفاطميين على الشرائع والعمل بما أوجبه فرائض الدين وسننه ، شأنهم في ذلك شأن جمهور أهل السنة وشأن أبناء عمومته الشيعة الاثني عشرية والشيعة الزيدية ، فهذه الفرق الثلاث من فرق الشيعة لا تختلف عن جمهور أهل السنة إلا في مسألة الإمامة ، والإمام عندهم جميعا من البشر يجرى عليه ما يجرى على سائر بني الانسان من موت وحياة ، وليس الإمام عندهم إله يعبدونه كما وهم خصومهم ، ولم أجد في كتاب واحد من كتب الشيعة الاثني عشرية أو الشيعة الاسماعيلية أو الزيدية أنهم نظروا إلى أئمتهم على أنهم آلهة ، فآله سبحانه وتعالى واحد لا شريك له بذلك دان المسلمون جميعا سنيهم وشيعتهم ، إلا إذا استثنينا الغلاة الذين ليسوا من الشيعة في شيء وإن ظنوا أنفسهم شيعة ، فقد صدق فيهم قول المؤيد « استعيذوا بالله من قوم يقولون بأفواههم أنهم شيعة وهم من طلائع الكفر والالحاد شر طليعة ، فهؤلاء الذين ألحوا الأئمة قد تبرأ منهم الفاطميون الاسماعيلية وتبرأ منهم الشيعة الاثنا عشرية كما تبرأ منهم أهل السنة .

ورب معترض يقول ، إذا صح ذلك كله وأن الفاطميين تبرأوا من آله الأئمة فما قولهم في قضية الحاكم بأمر الله ؟ وما الرأي في قول ابن هاني الاندلسي .

(١) راحة العقل ص ١٧ (من مطبوعات الجمعية الاسماعيلية يومية)

(٢) المجالس المؤيدية .

ما شئت لا ما شئت الأقدار فاحكم فانت الواحد القهار
لجوابي على ذلك هو الرجوع الى أقوال دعاة الحاكم بأمر الله أى دعاة المذهب
الاسماعيلي ، وقد وصلنا من حسن الحظ ، الرسالة الواعظة ، للداعي أحمد حميد
الدين الكرمانى ، وفيها يقول لمن كان يدعو الى تأليه الحاكم ، وأما قول أصحابك
إن المعبود تعالى هو أمير المؤمنين فقول كفر تكاد السموات يتفطرن منه وتتشق
الأرض وتخر الجبال هدا ، إن دعوا للاله المعبود غيرا ، فيا لجسارة على الله حين جعلوا
له تعالى شريكا ما أعظمها ، وبالجراءة على الله تعالى حين جعلوا المعبود غيره تعالى
ما أفظمها ، ولقد قالوا عظيما وافقروا انما مينا ، وإن ذلك الاكفر محض فما أمير
المؤمنين الا عبد الله خاضع وله طائع يسجد لوجهه الكريم ، ويعظمه غاية التعظيم ،
وباسمه يستفتح ، وعليه فى أموره يتوكل ، وأمره اليه يفوض ، وهو سلام الله عليه
يتبرأ الى الله تعالى عن يعتقد ذلك فيه ،^(١) فهذا رأى دعاة الفاطميين فى الحاكم بأمر
الله نستدل منه على أن الذين قالوا بألوهيته وغلوا فيه هذا الغلو خرجوا عن الإسلام
لا عن المذهب الاسماعيلي فحسب ، شأنهم فى ذلك شأن الغلاة فى كل مذهب وكل دين ،
ومن الحق على المؤرخين ألا يخلطوا بين الغلاة وبين فرق الشيعة ، فلا يرموا الفاطميين
بما قاله الخارجون عن مذهبهم .

أما شمر ابن هانئ والمؤيد فى الدين وابن الاخفش وغيرهم من شعراء الفاطميين ،
فهمؤلاء الشعراء مدحوا أئمتهم مدحا يتفق مع عقائد الفاطميين فى التوحيد ، ذلك أن
الفاطميين نزهوا الله تعالى عن كل الصفات ، ونفوا عنه تعالى كل ما يليق بمبدعاته
لأن هذه الصفات موجبة للأنداد والأضداد ، والله سبحانه وتعالى ليس له مثيل ولا ضد ،
فاتفق الفاطميون فى هذا الرأى مع المعتزلة ، أما أسماء الله الحسنى التى وردت فى
القرآن الكريم فقد أولها الفاطميون على أنها أسماء وصفات ، العقل الكلى ، الذى
هو أقرب الحدود الروحانية اليه تعالى وأسبق هذه الحدود الى معرفة الله عز وجل
والى توحيده ، ففضله الله على سائر مبدعاته ، وفى العقل الكلى ورد الحديث القدسى
« أول ما خلق الله العقل ، فقال له أقبل فأقبل ، وقال له أدبر فأدبر فقال بعرقى
ما خلقت خلقا هو أعز منك بك أثيب وبك أعاقب »^(٢) الخ

(١) الرسالة الواعظة (ضمن مجموعة رسائل الكرمانى — نسخة خطية بمكتبة)

(٢) ورد هذا الحديث فى صحيح البخارى ، وانكره عدد من العلماء وعلى رأسهم ابن تيمية
الذى وضع رسالة فى هذا الحديث

وبناء على ذلك أول الفاطميون قوله تعالى « والله الأسماء الحسنی فادعوه بها ، بأن المؤمن عليه أن يتقرب إلى الله ويعبده حق عبادته بمعرفة الحدود الروحانية — وهم الملائكة — المقربين إليه ، وبناء على نظرية المثل والمثول^(١) نجد حدوداً جسمانية تقابل الحدود الروحانية ، والنبي في عصره هو الذي يقابل العقل السكلي ، وصفات العقل السكلي تطلق على النبي ، ولما كان الإمام هو خليفة النبي (ص) والقائم مقامه فتطبق عليه أيضاً هذه الصفات التي هي صفات وأسماء العقل الأول (السكلي) . فاذا فهمنا الشعر الفاطمي على هذا النحو ، ووقفنا على هذا المعنى الذي قصده الشعراء لانجد في أشعارهم شيئاً من تأليه الأئمة ، وقد صرح المؤيد في الدين بأنه لا يسمى لإمامه رباً بقوله :

لست دون المسيح سماه رباً أهل شرك ، ولا نسليك رباً^(٢) .

فوي يرى الذين أطوا المسيح بالشرك وينتقون أئمتهم أنهم آلهة ، فكيف نتبع القدماء بعد ذلك في كل ما أذاعوه وادعوه عن الفاطميين .

* * *

وترى في هذا الكتاب الذي بين أيدينا الآن صورة عن مرتبة الإمامة تختلف تمام الاختلاف عما وهمه المؤرخون وذكره في كتبهم عن تأليه الأئمة الفاطميين ، فالمؤلف ذكر أكثر من مرة أن الفاطميين يفرقون بين مرتبة النبوة ومرتبة الإمامة فالأنبياء أفضل من الأئمة ، ومرتبة النبوة أعلى وأجل من مرتبة الإمامة^(٣) ، بل أجد في كتب فاطمية أخرى مثل كتاب المجالس المؤيدية أن الفاطميين جعلوا مرتبة الإمامة في الدرجة الثالثة بعد مرتبة النبوة ومرتبة الوصاية . ولذلك قالوا إن علي بن أبي طالب وصي النبي صلى الله عليه وسلم ، وليس بإمام من أئمتهم ، وأن

(١) راجع ما كتبناه عن هذه النظرية في مقدمة ديوان المؤيد داعي الدعاء — وفي مقدمة كتب المجالس المستنصرية

(٢) القصيدة الخامسة عشرة من ديوان المؤيد في الدين

(٣) راجع ص ٣٩ ، ص ٤٥

أول إمام بعد الوصي هو الحسن بن علي بن أبي طالب (١) ، فإذا كان هذا هو رأي الفاطميين في أئمتهم فكيف نقبل قول المؤرخين عنهم .

وهكذا نستطيع أن نتخذ هذا الكتاب من مصادر عقائد الفاطميين ، فالمؤلف يلم بأراء كثيرة هامة كانت غير واضحة عندنا فقد قرأنا عنها مشوهة في كتب غير فاطمية ، وكدنا نساير القدماء في آرائهم ، لولا أن قيض لنا الله الاطلاع على هذا الكتاب وعلى غيره من كتب الفاطميين فاضطررنا إلى البحث في أقوال الفاطميين وأقوال خصومهم للوصول إلى الحق عن عقائد الفاطميين ، فن المسائل الدقيقة التي عرض لها مؤلف هذا الكتاب ، مسألة السجود للأئمة (٢) ، وهذا الموضوع كان من الموضوعات التي أثارت حفيظة أهل السنة وجعلتهم يرمون الفاطميين بالشرك والكفر ، وجاء صاحب هذا الكتاب فدافع عن عقيدته بقوله « والرعا وأوباش الناس والعوام يشكرون ذلك (السجود) ويرونه سجوداً من دون الله للأئمة ، تعالى الله عن قولهم ، ونزه أوليائه من اقترائهم عليهم ، وأخذ في تفسير السجود لله تعالى الذي هو فريضة من فرائض الدين ، وبين شروطه وأحكامه ، وأظهر أن السجود للأئمة لا تتوافر فيه هذه الشروط ولا تلك الفرائض ، فليس هو بسجود إنما جعله أشبه شيء بتقيل الأرض احتراماً وإجلالاً للأئمة كما هو الأمر عند خلفاء العباسيين وغير العباسيين من أمراء البلاد الإسلامية فقد كانت تحية الوافدين عليهم هي تقيل الأرض بين أيديهم ، ولم يقل أحد إن هؤلاء الوافدين كانوا يسجدون لهؤلاء الأمراء ، وهكذا يعضى المؤلف في حديثه ودفاعه عن أئمته . وربما كان هذا الدفاع مقبولاً — إلى حد ما — من عالم فقيه مثل مؤلف هذا الكتاب ، لأن له من علمه وفقهه ما يجعله يعتقد هذا الاعتقاد ، ويقبل الأرض بين يدي إمامه عن عقيدة أنه لا يسجد له ، ولكن ما رأى عند هؤلاء الذين حظوا بمقابلة الأئمة ولم يكن لهم علم هذا المؤلف ولا فقهه ؛ وهل قرأ هؤلاء الذين قابلوا الأئمة هذا الفصل من هذا

(١) المجالس المؤيدية في مواضع متفرقة . ونلاحظ أن الزارية الأغاينية اليوم يقولون بأن علياً هو أول إمام من أئمتهم وأن الحسن بن علي كان مستودعاً لأخيه الحسين ، فاختلقوا بذلك عن العقيدة الاسماعيلية القديمة ومن البهرة (الاسماعيلية المستعلية)

(٢) راجع ص ١٠٥

الكتاب حتى يستطيعوا أن يفرقوا بين السجود لله تعالى وتقييل الأرض بين يدي الأئمة ؛ أليست هذه المسألة الدقيقة كانت سببا في أن يجد بعض أتباع المذهب غالى في دينه فجعل تقييل الأرض سجودا . وتطورت به هذه الفكرة إلى تأليه الأئمة ، فابتعد عن حقيقة المذهب وخرج عن الدين كله ١١ . فلعل مثل هذه المسائل الدقيقة كانت مصدرا من مصادر غضب أهل السنة وسخطهم على أئمة الفاطميين وعلى كل من دان بعقيدتهم .

ومسألة أخرى نحب أن توجه إليها الأنظار ، وهى التى عرض لها المؤلف فى الفصل الذى عقده بعنوان « ذكر ما يجب للأئمة الصادقين أخذه من أموال المؤمنين والمؤمنات » (١) فكُتب التاريخ أطنبت فى ذكر ثراء الفاطميين ، واسرافهم فى النفقات ، وإقامة الحفلات فى الأعياد والمواسم التى أكثروا من ابتداعها حتى خيل لنا أن أيام الفاطميين كانت كلها مواسم وحفلات ، وأن الفاطميين قد ورثوا مال قارون الذى لا ينفد ، وحاول المؤرخون أن يعرفوا مصدر هذه الأموال والكنوز التى كانت تندفق على الخزانة العديدة التى أنشأها الفاطميون ، وكاد يجمع المؤرخون على أنها أموال النجوى التى كان يأخذ الدعاة من المستجيبين فى كل مرتبة من مراتب الدعوة ، ولكن مؤلف كتاب المهمة لا يذكر شيئا عن هذه النجوى وإنما ذكر لونا آخر من أنواع جباية الأموال ، وهو ما عرف بأموال الغنينة ، والغنينة فى الأصل ليست من ابتداع الفاطميين فقد وردت فى القرآن الكريم « واعلموا أن ما غنتم من شئ فإن لله خمسة وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل (١) » وذهب جمهرة المفسرين والفقهاء على أن الغنائم هى ما يصيب المسلمون من عساكر أهل الشرك فى الجهاد فى سبيل الله وأفردت الدول الإسلامية « دبوان الجيش » لجمع الغنائم وتقسيمها على المجاهدين وغيرهم بما ورد ذكرهم فى الآية القرآنية ، وإن كان الفقهاء والمؤرخون قد اختلفوا فيما بينهم فى ما كان الأمر بعد وفاة الرسول فى نصيبه واختلفوا فى المقصود بذى القربى ، فذهب بعضهم إلى أن ذى القربى هم بنو هاشم وبنو عبد المطلب ، وقال آخرون ذو قربى الامام خليفة الرسول (٢) ، أما الشيعة عامة

(١) سورة الأنفال آية ٤١

(٢) راجع كتاب الحراج لأبى يوسف ص ٢١ وما بعدها . وكتاب الأحكام السلطانية للماوردى ص ١٢٥ وما بعدها وتفسير ابن كثير القرشى ج ١ ص ٣١ (طبعة مصر سنة ١٩٣٧) ، وفتح =

فقالوا إن هذه أسهم أهل البيت دون غيرهم ؛ على أن مؤلف كتاب الهمة يذهب في تفسير الغنيمة تفسيرا لغويا بأن المغنم هو المكسب ، فكل ما يكتسبه الإنسان فهو غنيمة وعليه أن يخرج خمس ما يكتسبه للامام ، وهو رأى غريب لا أكاد أجد له مثيلا بين آراء الفقهاء والمفسرين ، ومهما يكن من شيء فإن هذا الفصل يطلعنا على سر من أسرار الفاطميين في ناحية من النواحي المالية .

فالكتاب على هذا النحو قيم لكل من شاء أن يدرس عقائد الفاطميين أو تاريخهم . وهذا الكتاب الذى نشره الآن هو من تلك الكتب التى تتحدث عن الإمامة وما يجب اتباعه نحو الأئمة ، وما يجب أن يتحلى به كل مؤمن بدعوة الفاطميين ، وسرى في هذا الكتاب ما يجب أن يتوافر في الداعى من صلاح نفسه قبل أن يبدأ في الدعوة . أضف إلى ذلك كله فهذا الكتاب يرينا بعض نواحي الآداب التى كانت تتبع في العصر الفاطمى في مجلس الإمام

هذه الآداب التى اشتمل عليها هذا الكتاب هى نفس الآداب التى فرضها الله تعالى وأوجبها على المسلمين كافة ، وأنزلها في كتابه الكريم ، وأجراها على لسان نبيه عليه الصلاة والسلام ، فهى ليست آداب الفاطميين فقط ، وليست آداب الشيعة لحسب بل هى آداب الإسلام ، والمؤلف يقتبس من آى الذكر الحكيم ما يستشهد به على هذه الآداب التى يذكرها ، ويأخذ من الأحاديث النبوية الكريمة دليلا على صدق أقواله ، ومهما اختلف المسلمون في هذه الأحاديث أموضوعة هى أم صحيحة ، فانها تتفق مع دعوة الإسلام ، فقد أريد بها الهداية قبل كل شيء ، ولعل المؤلف قد بلغ ما أرادته في قوله في مقدمة هذا الكتاب : لو أردت أن أقصر على لفظة واحدة كافية منه لاقتصرت فأمرت بتقوى الله فيها جماع كل خير الدنيا والآخرة ، (١) وكرر الحث على تقوى الله في كل فصول هذا الكتاب ، ولا سيما في الفصل الذى يتحدث فيه عن الجهاد فقال إن حدود الجهاد تقوى الله وطاعة الأئمة وبذل النصيحة والاجتهاد في اجتياح أعداء الله والعمل بطاعة الله وحفظ حدوده (٢) .

== القدير للشوكاني ج ٢ ص ٢٩٧ ، والنهاية لابن الأثير مادة (غنم) ، وتفسير أبى السعود ج ٢ ص ٢٣٩ (طبع مصر سنة ١٩٨٨)

(١) راجع ص ٣٧

(٢) راجع ص ٦٢

وكتاب الحمة الذى نشره اليوم هو أحد هذه الكتب العديدة التى صنفها القاضى النعمان بن محمد بن حيون المغربى فقد جاء ذكر هذا الكتاب فى كتاب المرشد إلى أدب الاسماعيليه على نحو ما ذكرناه من قبل ، وورد ذكره أيضا منسوباً للقاضى النعمان فى المجموعة الخطية التى بين يدى ، وليس لدينا سوى هذين النصين فى إثبات ذلك ، فالكتاب نفسه لا يذكر شيئاً عن مؤلفه ولم يرد به إشارة نستعين بها على معرفة المؤلف أو تاريخ تأليفه ، ولم يذكر هذا الكتاب فى الكتب الفاطمية الأخرى التى حصلت عليها . وقد نشرنا هذا الكتاب عن نسخة خطية واحدة هى التى استطعنا الحصول عليها — ونحن نعلم أن فى مكتبة « مكتب الهند بلندن » نسخة منه ولكننا لم نستطع الحصول على صورتها ، ونعلم أن هناك نسخة ثالثة فى مكتبة طاهر سيف الدين المعروف بسلطان البهرة فاتصلنا به ليعيرنا هذه النسخة فوعد مشكوراً بإرسالها ، وانتظرنا الوفاء بهذا الوعد عدة أشهر ، ويخيل لنا أننا سنتنظر إلى ما يشاء الله . . فانه حفظه الله لا يزال يعتقد فى وجوب السر وإخفاء الكتب عن الباحثين ، ونمى أننا نعيش فى القرن العشرين فى عصر تقدمت فيه الأبحاث العلمية فامتدت يد العلم إلى الكهوف المظلمة فأضاءتها وإلى كتب الفاطميين فاستخرجتها ، فما فائدة السر الذى يدين به بعد أن تقدمت الدراسات الاسماعيليه واتسع مداها واستطاعت مكتبات الجامعات وغير الجامعات من الحصول على عدد كبير من الكتب التى يظن أنها لا تزال مستورة ، بل أخذت المطابع تخرج بعض هذه الكتب إلى جمهور الباحثين والقراء ، وما نحن نخرج سلسلة مخطوطات الفاطميين بعد أن حصلنا على أكثر من خمسين كتاباً من كتبهم المستورة وسنعمل على طبعا ونشرها ؛ وليعن هو ومن تبعه فى ستر ما عندهم فلن يثني ذلك عن مواصلة البحث واستخراج هذه الكتب من مخابها .

وقد نشرنا هذا الكتاب عن نسخة خطية واحدة كما ذكرنا من قبل — وهذه النسخة — فى مائة واثنين وتسعين صفحة من القطع الكبير وفى كل صفحة ثمانية عشر سطراً كتبت بخط بين الرقعة والنسخ وقد كثرت بها الأخطاء النحوية والاملائية وقد ذكرنا على هامش هذه الطبعة رقم صفحات النسخة الخطية حتى يتسنى لمن يعثر على نسخة أخرى مقابلة هذه النسخة .

وجاء فى آخر النسخة « تم الكتاب بعون الله وتوفيقه فى وقت العشاء سنة .

إحدى ومائة بعد الألف الهجرية . كاتبه فقير حقير ذليل حسن بن محمد علي بن محمد سورت . غفر الله ذنوب هذا الساطري . وذنوب قاريه والناظر .

(وبعد) أرجو أن تكون سلسلة مخطوطات الفاطميين ، أساساً جديداً لدراسة التشيع عامة وعقيدة الفاطميين خاصة على ضوء البحث العلمي الدقيق دون تعصب لفريق دون فريق أو لرأى دون رأى حتى يستطيع الباحثون أن يظهروا الحقيقة سافرة بعد أن سرت طوال هذه الأجيال . وأن نكون بنشر هذا الكتاب وغيره من سلسلة مخطوطات الفاطميين قد وفقنا إلى سد ثغرة كانت شاغرة في تاريخنا الاسلامي وتاريخ الحركة الفكرية عند المسلمين .

محمد كامل حسين

مقدمة المؤلف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه نستعين

- [١ ب] الحمد لله حمداً يبلغ حق حمده وغاية مزيده ، وصلى الله على محمد رسوله وعبيده ، وعلى الأئمة من ذريته الأبرار المصطفين الأخيار . قال الذى عني بتأليف هذا الكتاب : كان السبب الذى دعانى إلى تأليفه ، أن بعض المنعمين على أفادنى كتاباً فى غاية الاختصار يجمع ما فيه قدر خمس ورقات ، ألف فى آداب خدام الملوك وأتباعهم بلفظ موجز بحمل ، وكل أمر بليغ مختصر ، تجمع الكلمة فيه جماعاً من المقاصد ، وتعبّر اللفظة منه عن فنون من الفوائد ، فوقفت منه على آداب جميلة رضية ، وألفاظ مشبعة جزيلة عذبة سنية ، ووددت أن لو كان مؤلفها قصد بها أهلها ، ووضعها مواضعها ، وأنه لو قد كان عرف الحق وأهله وجمع فضل ذلك إلى بلاغته وأدبه . فقلت ذلك للنعم على الذى لم أزل أغترف من بحره وأصدر ، وأورد عن نهيه وأمره ، فنهينى على حرف فى ذلك الكتاب دل على أن مؤلفه كان من أهل الولاية ، وأنه كان مكرهاً مجبوراً على محبة من صحبه من ملوك الأرض وأهل اغتصابها ، فسكنت إلى ذلك علماً || بأن الله لم يمنح مثل تلك الآداب الرضية ، والبلاغة السنية ، إلا لولياً لأوليائه متديناً بإمامتهم عارفاً بحقهم ، وفق لى ما حبانى به المنعم على من ذلك ما أجريت ذكر ذلك فى هذا الكتاب ؛ فذكرت لذلك قول أمير المؤمنين على بن أبى طالب صلوات الله عليه : « طهني
- داس
- [٢]

رسول الله صلى الله عليه وآله من العلم والحكمة ألف باب منها يفتح ألف باب ،
وقول جابر الجعفي : « أرفدني وصي الأوصياء — يعني أبا جعفر محمد بن علي
صلوات الله عليه — فعلمني ألف كلمة كل كلمة منها تفتح ألف كلمة » . فهذه
من معجزات أولياء الله وبراهينهم ، وفضلهم على من أودعوه شيئاً من حكمتهم ،
إن القليل من ذلك يهديه ويفتح له كثيراً مما أشكل عليه ، فرأيت صنيع
ما كنت تمنيت لألف ذلك الكتاب أن يصنعه ، وفصل ما كان أولى به عندي
أن يقصده لما اتسع لي ذلك وأمكن بظهور أمر أولياء الله واستحكام
سلطانهم ، وضاق ذلك عليه وتعذر لكونه تحت أمر المتغلبين في أزمانهم ،
فبسطت هذا الكتاب في آداب اتباع الأئمة (صلح) وسميته « كتاب الهمة » ||
إذ كان القصد بما فيه إلى ما يهم بفعله ؛ والهمة في اللغة ما هممت
به من أمر لتفعله ، ولذلك قيل رجل بعيد الهمة وقصير الهمة ، ومنه سمي
الملك هماءً لعظم همته وبعدها . وقد بسط كثير من المؤلفين كتباً كثيرة
في آداب خدام الملوك ، وذكروا فيها من الأخبار المرفوعة الجارية والآيات
من الشعر المروية السائرة ، ما رأيت ترك ذكره على الجملة في هذا الكتاب
رغبة بالأئمة صلوات الله عليهم أن يذكروا بما ذكر به ملوك الدنيا وأهل
اغتنابها ، وسبق إليه من ألف لهم رغبة فيها وفي حطامها ، وإذ كان من ألف
في هذا المعنى لاتباع ملوك الدنيا إما ليلتغنى بذلك نيلهم أولي ذكر به في أيامهم ،
وغرضي فيما أولفه من ابتغاء ثواب الله عز وجل فيما أدعوه إليه من أجل
الأئمة وتوقيرهم وتعظيمهم وتعزيزهم ورعاية حقوقهم وأداء أمانتهم ،
والتأديب بالآداب الصالحة لهم ، على اعتراف مني بالعجز ، وإقرار بالتقصير
عن بلوغ معرفة الواجب لهم ، بل لا أحيط علماً في ذلك بجزء لا يتجزأ منه
ولا احتوى || على مثل النقطة من البحر قياساً به ، وكيف أتعاطى علم
واجب من لا أقدر على صفته ، بل لا يستطيع صفة من تولاه وتقرب إلى الله
به ونال ما نال بفضله . كما روينا عن أبي جعفر محمد بن علي صلوات الله عليه

[٢ ب]

[٣ ا]

أنه قال لرجل من أوليائه ومواليه في حديث طويل حدثه به في فضل المؤمن حذفت صدره اختصاراً قال فيه : « أولاترى يا أبا فلان أنك مفرط في أمرنا ، واعلم أنه لا يقدر أحد على صفة الله جل وعظم عن ذلك تبارك وتعالى ، فكذلك لا يقدر على صفتنا ، وكما لا يقدر على صفتنا فكذلك لا يقدر على صفة المؤمن ، إن المؤمن ليلقى أخاه فيصالحه فلا يزال الله تبارك وتعالى ينظر إليهما والذنوب تتحات^(١) عنهما حتى يفترقا ، فكيف يقدر على صفة من هو كذا ، ثم ذكر باقي الحديث بطوله في فضل المؤمن وقدره عند الله عز وجل .

[٣ ب]

فالأئمة صلوات الله عليهم فوق الخلق بما لا يدرك به علما ، والذي يجب لهم أعظم وأجل من أن يدرك بعلم وعقل ، وإن كان الله عز وجل || لا يكلف العباد إلا ما عقلوه وعلوه ، فإنه لم يرض لهم بالجهل بل افترض على من لم يعلم التعلم والسؤال ليرتقوا في الأسباب ، ويتنافسوا في الأحوال ، وما عسى أنه ذكر وألف في تعظيم ملوك الدنيا وآداب أهلها ، فأولياء الله أحق به وهو أقل ما يجب لهم ، وأتباعهم أجدر باستعماله فيهم وفي أنفسهم ، خلا ما جاوز الحق من ذلك وتعداه ، فإنه يرفض من قولهم ، وما كان من أدب صالح وسنة رضية فأهل الحق أحق به منهم وهي ضالتهم عندهم ، ينبغي أخذها منهم ولا يزرى بها عند أهل الحق كونها في أيدي أهل الباطل ، فقد ذكر لي المنعم الذي فتق لي هذا المعنى وفتح لي هذا الباب يوما ، أن بعض

سـ

ما أسر إليه سرأ أفشاء وأذاعه عليه ، وفيه ما يخاف من أجله فأعظم ذلك وقال : لقد أنف أهل البطالة والخلاعة والمجانة من إفشاء السر ونقل النيمة حتى قال : لقد قيل عن بعضهم إنه كان مع جماعة منهم في مجلس باطل ولهو وشراب فناوله أحدهم غصن نمام حياه به فتسكر عليه وقال هذا فراق بيني وبينك وقام عن المجلس فقام إليه || الآخر ، فقال : ولم هذا ياسيدي وجعل يترضاه ويعتذر إليه ، فقال : تحسني بالنمام كأنك رأيتني من أهل النيمة ،

[٤ ا]

سـ

ثم قال ومثل هذا يؤخذ وإن كان من مثل هؤلاء يعني أن الذى يؤخذ منه عنهم استعظام هذا الأمر النعمة أن يشار إليه بهذه الإشارة الخفية فضلاً عما سواها ، ويلغى ويعرض عن قوله عن سوء الظن بصاحبه إذ كان سوء الظن فى الدين منهياً عنه . فلما كنت لا أبلغ وإن بالغت فى الإطناب حقيقة ما كان ينبغى أن يشتمل عليه هذا الكتاب رجعت فيه إلى الاختصار على التحقيق والاختصار . ثم رأيت طبقات اتباع الأئمة يكثر عددها كالأهل والدخلة والحشم وخاصة العميد والإمام والخدم والأقارب وأهل الديانات من الأولياء والقضاة والكتاب وذوى الكفايات وأصحاب الدراوين وأهل الأمانات والعمال والجباة والسعاة ورجال الحرب من الأولياء والأنصار وطبقات العميد والأجناد والصناع والباعة والتجار الذين يلون أمورهم ويعملون لهم ، والرعايا الذين يتصلون بأسبابهم ، وكل طبقة ممن ذكرت ومن لم أذكر تتفرع على || طبقات ، ويتصرف أمرها على وجوه وجهات ، فلو قصدت لتفريعها وذكر ما ينبغى أن يتأدب به كل طبقة منها لطال القول واتسع وتشعب [الموضوع] (١) وتفرع ، ولكن رأيت أن أجعله [أبواباً] (٢) ، يحتاج إلى أكثرها أهل كل طبقة لأداء فرضهم ، وبعضها متصورة على آداب بعضهم ، والله استهدى وإياه أستعين وعليه أتوكل . ولم أختصر هذا الكتاب وإن كنت وصفته بالاختصار كاختصار الكتاب الذى قدمت ذكره ، ولا أطلته إطالة ما يمل قاريه ويتعب كاتبه ، ولكنى قربته من الاختصار وأعفيت من التطويل والإكثار لأن كل بائن عن شكل الاعتدال خارج عن حد الكمال ، فليس كل الناس يفهم الموجز من الكلام ، ولا كثير ممن يفهم ذلك يتعب ذهنه بالغوص فى تطلب معانى دقائق الكلام إن لم يحده بينا معروفاً وظاهراً مكشوفاً ، ولو استغنى بشئ من اللفظ عن البيان لاستغنى عنه القرآن ، فقد قال الله وهو أصدق

[٤ ب]

(١) فى الأصل : الموسوع

(٢) فى الأصل : أبواب

الفائلين » وأزولنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم^(١) ، فالبيان هو العبارة ،
والحذف والاختصار كالرمز والإشارة ، وقل ما تكون الفائدة سيما لمن
لم يتسع في العلم فيما لم يوضحه البيان ، ولذلك قال بعض من يعنى بالسكتب ||
[١٥] ما قرأت كتاباً كبيراً قط أو متوسطاً إلا أفدت منه فائدة وما أحصى
ما قرأت من صغار السكتب فلم أفد منها شيئاً . ولا أشك أن فائدة هذا
السكتب المختصر الذى قدمت ذكره لم تكن إلا عن بركة من أفادنيه ، لا عن
مؤلفه ولا ما ألف فيه ، ومن أحسن التطويل والإكثار أحسن لا محالة
الحذف والاختصار ، ولو شئت أن أجعل هذا السكتب فى كيفية السكتب
الذى وصفته أو فى مقدار نصفه أو فى أقل من ذلك لفعلت حتى لو أردت
أن أقصر على لفظة واحدة كافية منه لاقتصرت ، فأمرت بتقوى الله ففىها
جماع كل خير الدنيا والآخرة ، وكذلك لو شئت أن أجعله فى الطول كأطول
كتاب جمع لفعلت ، ولكنى توسطت به بين الأمرين ، وجعلت له حالا بين
الحالين ، كما قال بعضهم لشاعر مدحه بشعر فيه مائة بيت شبيه بتسعين بيتاً
ومدحه بعشر أبيات » ما ألقيت معنى لطيفاً ولا قولاً بديعاً إلا شغلت به
تشباب شعرك عن مدحنا ، فمدحه بعد ذلك بشعر شبيه بتسعين بيت منه
ومدحه بياقيه فقال » لا ذا ولا ذاك ولكن أمراً بين أمرين ، فلهذه المعنى ||
[٥ ب] قصدت وعن الاكثار ومطلب الاختصار رغبت ، والله استهدى وإياه استعين
وعليه أتوكل وهو حسبي ونعم الوكيل .

(١)

ذكر ما ينبغي لأتباع الأئمة من اعتقاد ولايتهم والتدين
بإمامتهم وطاعتهم صلوات الله عليهم

هذا باب ما يلزم جميع العباد ، ولو تفصيلته لخرج عن حد هذا الكتاب
ولاحتاج إلى أفراد كتاب ، ولكنني أذكر منه طرفاً ينبغي أن يذكر ، إذ كان
اعتماد ولاية الأئمة والتدين بإمامتهم وطاعتهم أصل ما يجب أن يبنى عليه هذا
الكتاب وأسسه ، وأول ما ينبغي أن يتبدأ بذكره فيه ويفتح به . وإذا كان من
عرف حقهم واعتقد إمامتهم رعى من واجبه وامتثل من أمرهم ما يرى أنه
فرض الله عز وجل عليه واجب وحق لازم ، كانت جلالته في صدره
أعظم ، وهيبته في عينه أكبر من هيبة ملوك الدنيا وجلالته في صدور
أتباعهم وأعينهم ، إذ كان الله عز وجل تباركت وتقدس أنماؤه قد فرض
طاعتهم على عباده في كتابه ، وقرنها بطاعته وطاعة رسوله (صلعم) ، فقال
وهو أصدق القائلين « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم » (١)
فينبغي || لمن خصه الله ومنحه وأنعم عليه بالسكون في جملة من ذكرناه
من طبقات أتباع الأئمة صلوات الله عليهم أن يعتقد إمامتهم ، اعتماداً من يرى
ويعلم أن رضاهم موصول برضاء ربه ، وسخطهم مقرون بسخطه ، فيتحرى
من ذلك ما يرجو به رضاء الله الذي جعل الجنة ثوابه ، ويحترز ما يوجب
سخطه الذي جعل النار عقابه ، ويندب نفسه فيما يقربه منهم ويزلفه لديهم ،
ويجهد ما فيها وافقهم وطابق هواهم وأكسبهم رضاهم فيما أحبه وكرهه وسره
وأسخطه ، ولا يرجع فيما أسخطه من ذلك إلى رياضة نفسه عليه وسياستها فيه ،
حتى يؤول سخطه في ذلك إلى الرضا وكرامته إلى المحبوب ، ويستغفر الله

[١٦]

لما عرض له في ذلك ويعلم أنه ذنب عظيم من الذنوب ، وأن التوبة لا تكون إلا بالإقلاع عنه حتى يرضى ما رضوه ويسخط ما سخطوه ، ويجب ما أحبوه ويكره ما كرهوه ، ويعتقد ذلك قولاً وفعلًا ونية وعملاً ولو كان ذلك فيه حتف نفسه واستهلاك أهله وماله وولده ، ويسلم لهم في كل الأمور تسليم مطيع لا تسليم مجبور ، يعلم أنه إن لم يفعل ذلك وخالفه أو شيئاً منه لم يكن مؤمناً لقول الله جل من قائل : فلا وربك لا يؤمنون حتى || يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلبوا تسليماً^(١) ، فهذا فرض من الله جل ذكره على المؤمنين لرسوله الذي قرن طاعته بطاعته وطاعة الأئمة بطاعته ، وجعلهم الخلف للأمة من بعده صلى الله عليه وعلى الأئمة من ذريته الأبرار المصطفين الأخيار . فعلى هذا الوزن والترتيب يلزم في الفرض الموجب من التعزيز والتوقير والطاعة والانسليم بالنية والقول والعمل والقبول لكل إمام على أهل عصره ما كان يجب منه لرسول الله صلى الله عليه وعلى آله على أهل زمانه ودهره ، وإن كانت درجة النبوة أعلى وأجل وفوق درجة الإمامة ، وفضل الأنبياء أعظم من فضل الأئمة فإن الطاعة واحدة موصولة قد قرنها الله تعالى بطاعته وهو أعلى وأجل من جميع خلقه ولا يقاس بشيء من عبادته فلم يقبل من مطيع طاعته إلا بطاعة من افترض عليه طاعته من أوليائه ، ولم يدخل في جملة المؤمنين به إلا من سلم لمن أمر بالانسليم إليه من أصفياه . وفيما ذكرناه في هذا الباب ما فيه كفاية لأولى النهي والألباب إذا تدبره من وفق لفهمه حق تدبره إن شاء الله || .

[٦ ب]

[١٧]

(٢)

ذكر وجوب مودة الأئمة

قال الله جل ذكره لمحمد نبيه صلى الله عليه وعلى آله : قل لا أسألكم عليه أجر إلا المودة في القربى^(١) ، فسئل رسول الله صلى الله عليه وعلى آله : من هم ؟ فقال : علي وفاطمة والحسن والحسين . وقال صلى الله عليه وعلى آله : من أحبهم فقد أحبنى ، ومن أبغضهم فقد أبغضني ، وقال : لا يجب عليا إلا مؤمن ولا يبغضه إلا منافق . فكانوا يقولون ما كنا نعرف المؤمنين من المنافقين على عهد رسول الله (صلح) إلا بمحبة علي ومودته وتفضيله ، فنص رسول الله صلى الله عليه وعلى آله على مودته من كان في عصره ، وحض من بحضرته على ذلك اذ سأله عنه ، وافترض الله عز وجل له ذلك على كافة الناس ، وذلك واجب للأئمة من ذريته في كل عصر وزمان على أهله ، فقد سئل أبو جعفر محمد بن علي صلوات الله عليه عن قول الله عز وجل : قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة في القربى ، فقال : والله هي فريضة من الله واجبة على جميع العباد لمحمد صلى الله عليه وعلى آله فينا أهل بيته ، وقال عليه السلام : من أحبنا حشره الله معنا يوم القيامة ، ثم قال وهل الدين إلا الحب . قال الله عز وجل : وحب إليكم الإيمان وزينه في قلوبكم ، وقال : إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم ، وقال علي عليه السلام لبعض شيعته : ألا أخبركم بالحسنة التي من جاء بها أمن من فزع يوم القيامة وبالسيئة التي من جاء بها أكب الله وجهه || في النار . قالوا : بلى يا أمير المؤمنين قال : الحسنة حبنا والسيئة بغضنا . فيبغى لمن عرف الأئمة إخلاص المحبة لهم واعتقادها لله ولمكانهم منه لا لغرض دنيا ينالها منهم ، فإن

[٧ ب]

من كانت مودته لشيء زالت وانقطعت مع زواله وانقطاعه ؛ فلتكن مودته لهم عند المنع كمودته لهم عند العطاء ، وفي الضراء بحسبها في السراء ، لأن ما كان لله عز وجل خالصاً من الأعمال لا تغيره صروف الدنيا ولا تنقله من حال إلى حال ، وإنما تنقل وتغير حوادث الدنيا من الأعمال ما كان لها ، قال جعفر بن محمد صلوات الله عليه . « من أحبنا فليخلص لنا المحبة كما يخلص الذهب الإبريز ، قال على صلوات الله عليه « لو ضربت الميزن على أنفه ما أبغضني أبداً ، ولو صببت الذهب والفضة على المنافق ما أحبني أبداً » فن أحب أولياء الله فليخلص لهم المحبة ، وليعطها حقها فإن حق المحبوب على محبه أن ينصحه ولا يغشه ، ويؤدى إليه الأمانة ولا يخونه ، وينصره ولا يخذله ، ويطيعه ولا يعصيه ، ويحب له ما يحب لنفسه ، ويكره له ما يكره لها ، ولا يخالف ظاهره باطنه ، ولا سره علانيته ، ولا غيابه مشهده ، هذه حقيقة محبة المتحابين في الدنيا ، فكيف بمن أحب من أحبه الله ، وعلم أن الله يطلع ويعلم ما يسره ويبيده ويظهره ويخفيه ، فحقيق عليه || أن يجعل من نفسه على نفسه في محبته رقيقاً عليه في علانيته وظاهره ، وخلوانه وسرائره . فاخلصوا أيها المؤمنون لأوليائكم المحبة لتستنجزوا بها من فضل الله فضل ما عنده ، ففي ما ذكرت في هذا الباب بلاغ لمن وفق للصواب .

[١٨]

(٣)

ذكر أداء الأمانة للمؤمنين صلوات الله عليهم والتصحية لهم

والتحذير من غيبتهم وغشهم

قال الله عز وجل : « إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها ^(١) » : وقال « فإن أمن بعضكم بعضاً فليؤد الذي أؤتمن أماته ^(٢) » وقال : « يا أيها الذين

(٢) سورة البقرة ٢/٢٨٣

(١) سورة النساء ٤/٥٨

طاعة الله، ومن أدى أمانتهم فقد أدى أمانة الله، وإن كانت الخيانة منها عنها على العموم، غيابة أولياء الله أعظم جرماً، وأغلظ إثماً، ومؤدى || الأمانة إليهم أجرل ثواباً وأجراً، لأن الله جل ثناؤه لم يضاعف العقوبة لعاصي شيئاً كما ضاعف له الثواب في الطاعة عليه، قال وهو أصدق الفاتلين: «يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين وكان ذلك على الله يسيراً ومن يقنت منكن لله ورسوله وتعمل صالحاً نؤتيها أجرها مرتين وأعتدنا لها رزقاً كريماً»^(١). فأما خيانة الأئمة من السكبان فلا أن قتل النفس المؤمنة من السكبان، وقتل النبي أعظم من ذلك وأكبر، والخيانة على الأنبياء والأئمة أغلظ وزراً، كذلك صليح الخير عندهم أكثر أجراً. وقد نهى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) عن ضرب البهائم في غير حق، وأن تحمل فوق طاقتها وقال: «رأيت صاحبة الكلب في الجنة، وهي امرأة مرت بكلب يتلبظ على برقم تجدها تستقي له به، فربطت خفها بخمارها واستقت له، فسقته فغفر الله لها بذلك وقال: «رأيت صاحبة الهرة في النار، وهي امرأة ربطت هرة لها وتركها لا تطعمها ولا تدعها تأكل من [حشائش]»^(٢) الأرض حتى ماتت فعذبها الله بذلك. وقال: «في كل كبد حرى رطبة أجر»، والأجر في صنيع المعروف إلى الإنسان أفضل، وهو في المؤمن أجل. وكذلك صليح السوء || في الوزر، وعلى هذا الوزن ما قدمناه من مقدار ذلك في أولياء الله. فاحفظوا أيها الناس أمانتكم، ما قل منها وما كثر وما صغر وما كبر، فإن اسم الخيانة يقع على القليل والكثير منها، والخيانة في القليل إثم ونذالة، وهي في الكثير أعظم إثمًا وتباعة. واعلموا أن الخيانة لا تكون في المال خاصة فقط، بل هي في كل أمر من الأمور عامة، وفي القول والعمل والنية. وهذا الباب يلزم أهل كل طبقة من طبقات أتباع الأئمة (صلى الله عليه وسلم) وغيرهم للأئمة ولمن سواهم لأن أداء الأمانة والنصيحة لازم لكل مسلم. قال رسول الله: «الدين النصيحة لله

[١ ٩]

[٩ ب]

(٢) هكذا في الأصل ولها حشاش

(١) الأحزاب ٣٣/٣١ و٣٠

ولأوليائه وللمؤمنين ، وليس في ترك النصيحة لله ولأوليائه رخصة ولا عذر لتارك ذلك على حال من الأحوال . قال الله عز وجل : « ليس على الضعفاء ولا على المرضى ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون حرج إذا نصحوا الله ورسوله ما على المحسنين من سبيل والله غفور رحيم ولا على الذين إذا ما أتوك لتحملهم قلت لا أجد ما أحملكم عليه تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزناً ألا يجدوا ما ينفقون » (١) فلم يجعل الله عز وجل لهم في ترك النصيحة رخصة ، كما جعل لهم فيما لا يستطيعونه مما ذكره ، كما لم يجعل أيضاً في اعتقاد المحبة بالتلب رخصة قال الحسين بن علي (صلح) « من أحبنا بقلبه وجاهد معنا || بلسانه ويده فهو معنا في الرفيق الأعلى ، ومن أحبنا بقلبه وذب عنا بلسانه وضعف أن يجاهد معنا بيده فهو معنا في الجنة دون ذلك منزلة ، ومن أحبنا بقلبه وضعف أن يجاهد معنا بلسانه ويده فهو معنا في الجنة دون ذلك ، وليس دون ذلك شيء » فالنصيحة والأمانة لأولياء الله أقل واجبه ، فمن خانهم وغشهم فقد انسلخ من ولايتهم ، فاحذروا عباد الله الغش والخيانة لهم ، فوالله لو لم يرغب الراغب في الأمانة والنصيحة لهم إلا في دوام عاجل نعمة الدنيا وشرف ذكرها وأمن عقوبتها ، لكان جديراً بذلك ، فكيف بثواب من الله لا عوض له منه يرجوه ، وعذاب لا عاصم له منه يخافه ، ولقد رأيت كثيراً من أوباش الناس وعوامهم ومن هو أقرب شياً بالبهائم منهم بالناس كالصناع والمضاريين والحمالين يؤدون ما اتتمنوا عليه ، مع فقر مدقع وحاجة شديدة ، لا لدين ولا لمعرفة ولا لاعتقاد ولكن خوفاً من أن يخونوا أو ينكروا ما صار إليهم فيتناذرهم الناس ولا يستعملونهم ، فكيف بمن فيه حشاشة من دين أو أدب ، وله في حظ نفسه حسن نظر ، لا يحذر إن خان سقوط المنزلة ، وانقطاع مادة الخير عنه ، إن لم يكن ممن يرجع || إلى ثواب يرجوه أو عذاب يخافه .

[١٠]

[١٠ ب]

(٤)

ذكر توقيير الأئمة وتعزيزهم وإجلالهم وتعظيمهم
صلوات الله عليهم

تعظيم الأئمة صلوات الله عليهم وإجلالهم بما أوجبه الله عز وجل على العباد لهم ، إذ قرن طاعتهم بطاعته وطاعة رسوله صلى الله عليه ، وحرس^(١) عبادته عليهم وأمرهم برد ما اختلفوا فيه إليهم ، فما كان يجب لرسول الله صلح من التعظيم والتعزيز والتوقير على أهل عصره ، يجب لكل إمام على أهل دهره إذ كانت طاعتهم مقرونة بطاعته وإن علت منزلة النبي (صلح) وارتفعت درجته لارتفاع درجة الرسالة على درجة الإمامة ، فإن تعظيمهم من تعظيم الله جل وعز الذي أقامهم لخلقهم ، كما كانت طاعتهم موصولة بطاعته ، ولأنه جعلهم القسامين بأمره والدعاة إليه وأهل الدلالة عليه ، فيبغى لكافة الناس تعظيمهم وإجلالهم في أعينهم وصدورهم والتذلل والتواضع لهم ، ورفعهم في النلوب والأبصار عن أقدار ملوك الدنيا وجبارتها ، وإحلال مهابتهم في النفوس فوق محل سلاطين الدنيا فيها ، واعتقاد ذلك التعظيم والإجلال والهيبة والإكبار لله الواحد القهار || لمكاتهم منه وجلالتهم لديه ؛ وإذا نظر أهل الدنيا إلى ملوكهم بعين تعظيم ما عندهم من حطامها ، وهيبة خافتهم من سطواتهم فيها ، فلينظر أتباع الأئمة وأولياؤهم إليهم بعيون من يرى عظمة الإمامة فيهم ، ويعرف سماء الحكمة في وجوههم ، وينظر إلى هيبة سلطان الدين لديهم ، وينزلوهم في قلوبهم بمكانهم من الله ، ويشعروا خافتهم منه في ترك ما أوجب من تعظيمهم ، ويخافوا تضییع ذلك على أنفسهم ، وليكن نظرهم إليهم نظر فكرة في ذلك واعتبار ، ورغبة فيه واستبصار ؛ لا نظر

[١١]

(١) هكذا في الأصل ولعل الصواب حرس .

غفلة وهو ونسيان وسهو ، فمثل ذلك جاء في الحديث المرفوع « إن النظر إلى الإمام عبادة ، والنظر إلى المصحف عبادة » ليس ذلك على نظر السهو والغفلة ولكنه في نظر التدبر والتفكير ، كما أن الناظر في المصحف بلا تدبر لما فيه لا فائدة له في النظر إليه ، قال الله تعالى : « أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها ^(١) » . وكما جاء في الحديث المأثور « إن قراءة آية في تدبر خير من قيام ليلة ، يعني بقراءة القرآن من غير تدبر . وكما في الحديث في صفة الخوارج « أنهم يقرؤون القرآن فلا يجاوز تراقيهم ، يعني أنهم يهذونه بألسنتهم ولا يتدبرونه بقلوبهم ، وهو لا يصل إليها ولا يجاوز تراقيهم ؛ وعلى ذلك يلغى لمن سمع كلام الأئمة أن يصغى إليه ، وينصت له حتى يستوفيه ثم يتدبره حق تدبره ، إذ كان كلامهم مأخوذاً من كلام النبي صلى الله عليه وآله ، وذلك لأن طاعتهم بطاعة الله عز وجل وطاعة رسوله صلى الله عليه وآله وعلى آله موصولة ، فما كان من كلامهم من أمر تلقاه من يسمعه أو ينتهي إليه بالقبول ، وما كان منه من نهى تنهى عنه ذو النهى والعقول ، وما كان منه من أخبار ميز وانتقد على التحصيل ، فإن تحت كل لفظة من ألفاظهم حكمة ، وفي كل كلمة من كلامهم فائدة ، يهدي الله لعلم ذلك من أحب ، ويمنعه من شاء ، ويلغى لمن غمض ذلك عليه أو لم يتأد حسه إليه ، أو لم يعرف معناه فرفصفاً عليه أو أنكره أو شيئاً منه أو رأى أنه لا فائدة فيه ولا معنى له أن يعرف أن التقصير من قبله ، والعجز من ذات نفسه ، ويسأل عما جهله من هو في العلم بذلك فوجه فإن لم يجد ذلك أنزله على أحسن المنازل ، واعتقد فيه أفضل الاعتقاد ، وسلك فيه خير السبل ، وسلم لهم فيه ووجهه إلى خير الوجوه عنده .

[١١ ب]

(٥)

ذكر الأمر بالوفاء بعهود الأئمة ورعايتها وتذكار ما أنعم الله عليهم منها

[١٢] قال الله جل ذكره «يا أيها الذين آمنوا أوفوا^(١) بالعقود» وقال تعالى «وأوفوا بالعهد إن العهد كان مسئولاً^(٢)»، وقال تعالى «إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله يد الله فوق أيديهم فمن نكث فإنما ينكث على نفسه ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجرًا عظيمًا^(٣)»، فعهد الأئمة صلوات الله عليهم هو عهد النبيين وهو عهد الله، كما كانت طاعتهم مرصولة لا ينبغي قطعها، فكذلك عهودهم إنما هي على الطاعة ولا ينبغي إلا الوفاء بها، ولا ينبغي تمض شيء منها، ولو أطاع الله فيما يرى مطيع، وعصى رسوله أو كذبه لم يقبل الله طاعته وعذبه على تكذيب رسوله ومعصيته، يشهد بذلك قوله جل ثناؤه واصفًا لأكرم رسله عن الملحين المستوجبين لعذابه «ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله، القائلين ما استوجبوا به غضب الله مع إقرارهم بربوبيته بحجدهم نبوة رسوله، وكذلك يلزم من أقر بالله ورسوله، ولم يعترف بإمامة أولياء الله وأوصيائه رسوله ولو عبد الله على ذلك أيام حياته وطول مدته، لكان ممن قال الله جل ذكره «وقدمنا إلى ما عملوا من عمل [ص ١٢ ب (٤)]

[١٣] جعلناه هباء منثورًا^(٥)، وكذلك هو إن أطاع الله ورسوله بزعمه، وعصى إمامه أو كذب به فهو آثم في معصيته غير مقبولة منه طاعة الله وطاعة رسوله ولا عمله مع جحده إمامه ومعصيته، إذ كان الله عز وجل جمع تلك الطاعات، وافترضها ووصلها فلم يقطعها، وجمعها فلم يفرق بينها، فمن وفى لله بهده ورسوله وأوليائه فهو ممن قال الله تعالى «فسيؤتيه أجرًا

(١) سورة المائدة ١/٥ (٢) الإسراء ٣٤/١٧ (٣) الفتح ١٠/٤٨
(٤) في الأصل يياض مقدار صفحة بأكملها (٥) سورة الفرقان ٢٣/٢٥

عظيما ، فالأجر العظيم الجنة ؛ ومن نقض عهد الله من بعد ميثاقه وقطع ما أمر الله به أن يوصل فهو من الخاسرين الذين وصفهم الله عز وجل في كتابه وهم الذين خسروا الدنيا والآخرة ، خسروا رضاء الأئمة عنهم في الدنيا ، ورضاء الله عنهم في الآخرة ، وصاروا إلى عذابه ، لقطعهم هذه الطاعة التي أمر الله عز وجل بها أن توصل ؛ فبالوفاء بعهد الله وعهد أنبيائه وأوليائه وطاعتهم استحق المؤمنون اسم الإيمان ، واستوجبوا ثواب ربهم الذي وعدهم إياه في كتابه ؛ وبنتكس عهدهم ونقضه واطراحه استحق الناكثون عذاب الله وخسروا رحمته ، فالوفاء الوفاء أيها || المؤمنون بعهودكم ، والحفظ الحفظ لأمانتكم ، فإنكم قد عاهدتم الله ربكم ، فأعطيتموه صفقة إيمانكم على الوفاء بما عاهدتموه ، وألزمتم أنفسكم من الشرائط والإيمان والمواثيق على ذلك ما قد عرفتموه ، والرغبة الرغبة في ثواب رب العالمين ، والحذر الحذر أن تكونوا من الخاسرين ، وفكروا فيما عاهدتم الله عليه وفيما ألزمتم أنفسكم إياه وأعطيتم صفقة إيمانكم فيه ، وارعوه حق الرعاية ، وأدوا إلى الله وإلى أوليائه فيه الأمانة ، فإنه عز وجل يقول « قد أفلح المؤمنون » إلى قوله « والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون ، والذين هم على صلواتهم يحافظون ، أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون »^(١) . فبالوفاء بالعهد وحفظ الأمانات نزل المؤمنون منازل الجنات ، وبنقضها والخيانة حل^(٢) أهل الشقوة أسوأ المحلات ، ولو لم يكن ما تستخرجون^(٣) له في خلاف ما عاهدتم الله عليه إلا الحنث فيما ألزمتموه^(٤) أنفسكم من الإيمان المحرجة المشددة والعهود المغلظة المؤكدة ، وقد ترون من الناس كثيرا ممن لا كثير ورع له ولا عظيم أمانة فيه يحفظون إيمانهم كما || أمر الله عز وجل بحفظ الإيمان في كتابه ؛ فإن حنث أحدهم في الشيء منها كعبر

[١٣ ب]

[١٤ ا]

(١) المؤمنون ٢٣/٩٨ و ١٠ و ١١ (٢) في الأصل : محل
(٣) مكيدا في الأصل ورجح أنها : تتخرجون (٤) في الأصل : أولئموه

بما يجب ، ويازم السكفارة فيه عنها ، وأمضى ما لا كفارة فيه على ما قد كان حلف به عليه ، فقد طوqتم أعناقكم ما لا تطيقون إن خنتم فيه ، وما لا كفارة له إلا الوفاء بما حلفتم به عليه مع تغليظ ذلك وتأكيده وتعظيمه وتشديده ، فاتموا الله [إذ تلتوه] ^(١) بإيمانكم حائنين ولعهوده ومواريقه ناقضين ، ولحدوده متعدين ، ولأمره مخالفين ، ولنهيهِ مرتكبين ، فقد حرم عليكم بنقضكم العهود وحشكم في الإيمان ما كان الله عز وجل أحله لكم من النكاح والمكاسب والمطاعم والملابس والمشارب ، ولزمتكم صدقات أمر الله ، وعق رقيقكم ، وما أوجبه موه من النذور على أنفسكم ، فإن لم تفوا بذلك ارتكبتم الحرام ، وانفستم وارتمتم في الخطايا والآثام ؛ أعاذنا الله وإياكم من ذلك أجمعين ، وأدخلنا في جملة عباده المؤمنين ، الذين يوفون بعهده ولا ينقضون والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون .

[١٤ ب] واعلموا رحمكم الله أن رعاية الحدود والوفاء بأمانة الموائيق والعقود لا يكون إلا بعد علم بما أخذت عليه || وعقدت فيه ، وحفظه والقيام بواجب فرضه ، فاعرفوا ما عاهدتم الله عليه وما ألزمت أنفسكم إياه له ولأوليائه ، وما قيل لكم في ذلك وما أخذ عليكم فيه ، ولا يكن منكم يومئذ صفحاً فليستموه ، أو تكونوا قد عرفتموه قهاوتم وضيعتموه ، فمن يكن ضيع ذلك بعد أن أخذ عليه وعلم ما ضيع منه فليتلاف نفسه فيه بالتوبة بما ضيع والرجوع إلى حفظ ما استودع ، فمن نسي ذلك أو شيئاً منه ، فليستأنف أمره وليسأل تجديد الأخذ عليه ، ليرجع بالاعتراف والتوبة إلى الله ، وإلى وليه فيه ، ولا يتهادى على السهو والتغفل فيلتي الله ناسياً لآياته ، مضياً لعهده قد نبذه وراء ظهره ، فيكون عند الله أخرى وأشقى ممن لم يجد له عهداً ، إذ كان المضيع للأمانة أسوأ حالا ممن لا أمانة في يديه ، والحجة على من علم أكد منها على من لا علم لديه ، وإن كان الفرض على من جهل السؤال وعلى من ضل

(١) هكذا في الأصل ولعل الصواب أن لا تلتوه

طلب الهداية عند الضلالة ، وقد جعل الله عز وجل المنافقين في الدرك الأسفل من النار فهم فيها أشد عذاباً وأسوأ حالاً من الكفار لأنهم علموا ثم أنكروا والكفار أصروا على الكفر لما كفروا ، فكل في عذاب الله ۥ ووثاقه ، والمنافق أشد عذاباً لنفاقه ، وكذلك من نقض العهد أو نسيه هو أسوأ حالاً ممن لم يؤخذ عليه وكلاهما لا خير فيه .

[١٥]

(٦)

ذكر ما ينبغي لأتباع الأئمة صلوات الله عليهم من أفعالهم
بما فيهم وسؤلهم والاستغفار لهم

قال الله عز وجل : ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً ، وقال في المنافقين : وإذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله لووارءهم ورأيهم يصدون وهم مستكبرون ^(١) فأخبر جل ثناؤه أن مغفرته لمن ظلم نفسه لا تكون إلا من قبل أولياته إذ هم أبواب رحمته لخلقهم وأسباب مغفرته لعباده ، ومن استشفع بهم شفيع ومن استرحم بهم رحم ومن توسل بهم وصل ، والذي جعل الله عز وجل من ذلك لرسوله صلى الله عليه وعلى آله فهو لمن وصل طاعته بطاعته من الأئمة من أهل بيته ، ولو لم يكن ذلك لانتقطعت رحمة الله عز وجل عن عباده وارتفعت مغفرته لخلقهم ، وسدت أبواب التوبة دونهم ، وعدموا عفوه عنهم ، كلا إن الله جل ثناؤه لم يخل أرضه من حجة على عباده ، ومفزع وملاذ لخلقهم ، وباب لرحمته ودليل عليه لبريته ۥ راقية منه لعباده لئلا يكون عليه حجة لأحد من خلقه أن يقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير ولم نجد لما جهلناه من عليم به ولا خير ولا مفزع نلجأ إليه

[١٥ ب]

في استغفار ذنوبنا، كما ذكر الله عز وجل في كتابه لما قبض الرسول فقد أخبرهم عز وجل في التنزيل أنه وصل طاعته وطاعة رسوله بطاعة أولى الأمر من بعده وفي أمره^(١) إياهم بطاعتهم وتسميته إياهم دليل على تعبدكم بطاعتهم ورد الأمور كلها إليهم والنسليم فيها لهم ، فينبغي لاتباع الأئمة أن يعملوا أن الله عز وجل جعلهم لهم أبواباً لرحمته وأسباباً لمغفرته فمن خالف شيئاً مما عاهدكم عليه أو ضيع أمراً تقدموا إليه أو اقترف شيئاً أشفق منه فعليه أن يأتهم ويرفع ذلك من أمره إليهم تائباً متصلاً بما صار إليه ، مستغفراً من ذنوبه فيه ، مستشفعاً إلى الله بإمام دهره من ذنبه ، كما أمر الله عز وجل في كتابه ودعا إليه عباده ، ولا يصر على ذنوبه وخطاياهم ونسيانهم ، ويتأدى على اقترافه وموبقاته غير تائب منها ولا مقلع عنها فإن الله عز وجل قال في كتابه : يحب التوابين ويحب المتطهرين ، ويكره أن يؤتى من غير جهات أبوابه || أو يتسبب إليه إلا من أسبابه . قال الصادق جعفر بن محمد صلوات الله عليه : نحن أبواب الله وأسبابه لعباده ، ومن تقرب منا قرب ، ومن استشفع بنا شفيع ، ومن استرحم بنا رحم ، ومن أعرض عنا ضل ، وقد جاء عن بعض أهل بيت رسول الله صلوات الله عليه وعلى آله قول رفعه إلى علي عليه السلام أنه قال: ينبغي لكل من عرف إمامه أن يخبره بما فيه ويطلعه على ما لديه ، وعلى ما يحسنه ويقوم به ليستعمله فيما يرى استعماله له عما يرى أنه ينهض به ويستطيع به . وهذا عندى وجه حسن ينبغى لاتباع الأئمة أن يفعلوه ، بعد أن يصدقوا في قولهم ولا يكتفوا شيئاً يعملون من أنفسهم ، ولا يكن مرادهم بذلك استشرافاً بها للعمل ، ولا طلباً للرياسة ، بل يكون قصدهم بذلك وجه الله الكريم وابتغاء ثوابه العظيم في أداء الأمانة إلى أئمتهم والوفاء بعهدهم ، وانتهاء ما يرون أنه من النصيحة لهم كما أخذ لهم في ذلك عليهم ، فإن من علم من نفسه ما يرى أن

(١) في الاصل أمرهم

إمامه إذا رأى استعماله فيه عاد ذلك بالصلاح في أموره فكتم ذلك وطواه عنه فهي خيانة خانها ونصيحة لله ولرسوله ولوليه أخفاها ، وإذا أنهى ذلك || على العدل والصدق وسلك فيه سبيل النصيحة والحق فالخيار بعد ذلك فيه إلى إمامه وعليه السمع والطاعة لما يأمر به ، والتصرف فيما صرفه فيه والمصير إلى ما أصاره إليه علم ذلك أو جهله ، أو كان عند نفسه مستضلعا به أو ضعيفا عليه ، فإن الله عز اسمه يريد من أقاموه ، ويوفق من نصبره إذا تولى ما ولوه بنصيحة ونية وإخلاص ضمير وصفاء طوية ، فوالله أحلف صادقا لئند أمرت غير مرة بأمر ما أحسن^(١) ولا أرى أني أستطيع شيئا منه ولا أقوم به ، فإما أن أخذت فيه فقويت ، فأعنت عليه وجئت به على ما أريد منه ، فعلت أن الله جل ذكره يبلغ أوليائه ما أملوه ، ويتم لهم ما أرادوه ، فإنما الناس لهم بمنزلة الأدوات التي تعمل بذواتها فإذا استعملت عملت دقائق الأعمال وجلالاتها ؛ ولقد عاهدت بعض المؤمنين وقد ندبه بعض الأئمة إلى عمل فسارع إليه ، وهر عندى وعند من يعرفه لا يحسنه ولا يقوم بشيء منه ، وكنت خاصا به ، فذكر لي أمره بعض من أغتم بما أضيف إليه ، وخشى التضيق والتصير عليه ، وحركني على ذكر ما يخاف من ذلك عليه له || أن يستعني من ذلك ، فلقيته فيه فقال : والله إنى لعلى ما ذكرت ، ما أحسن ما ندبت إليه قبل هذا ، ولكنى أعلم إذ تدبني إليه ولى الله أنى أقوم إليه وأحسنه ، والله لو دفع إلى ذهباً أو فضة وقال خذ هذا فصنع منه كذا وكذا لأخذت ما دفعه إلى وتناولت العمل على علم منى ويقين ونية أن الله تعالى يهدينى إلى ما أراده الإمام ويوفقنى إلى أن أعمل له من ذلك العمل ما أراده وانتهى فيه محبوه ، وأبلغ منه أمله ، ورأيت يقينا عظيما ونية صادقة ، وعلمت أن تخلفه عما ندب إليه يقرب من تخلفه من عمل الصياغة التي ضرب المثل به ، ولم أر لمراجعته وجهها ، فأنصرفت عنه وغدوت من غد إليه فأصبته قد اعتل

[١٦ ب]

[١٧ ا]

(١) هكذا في الأصل . ولعل الصواب بأمر ما لا أحسنه

بعلة ظاهرة ثقيلة أقامت عليه إلى أن بعث إلى المكان الذى ندب إليه غيره ، ثم أفاق فعلمت أن الله صرف ما كنت خشيتته عليه لجليل اعتقاده وحسن نيته ، فأقل ما يسمع فى ذلك من ندب الإمام أو من قام بأمره وليا من أوليائه إلى أمر من أموره ، أن يطلعه على ما فيه ، ويخبره بلسان الصدق بما عنده ولديه من كفاية فى ذلك أو يحجز || أو تقصير عنه ، فما رآه بعد ذلك مسلم إليه فيه وسارع إلى ما يأمر به ، فإننا لا نقول ما قاله الغلاة الضالون المبطلون الصادون عن أولياء الله الدافعون لإمامتهم الزاعمون أنهم يعلمون غيب الله وما تخفى صدور عباده تعالى الله الذى تفرد بعلم ذلك دون خلقه ، ولم يطلع على ما شاء منه إلا من ارتضى من رسله ؛ قال جل ثناؤه : « قل لا يعلم من فى السموات والأرض الغيب إلا الله » وقال لنبىه صلى الله عليه وعلى آله : « قل لا أملك لنفسى نفعا ولا ضرا إلا ما شاء الله ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسنى السوء » وإنما أراد هؤلاء الفسقة بما نسبوه إلى الأئمة صلوات الله عليهم من ذلك دفع إمامتهم لأنهم لما زعموا أن الأئمة يعلمون الغيب والناس يرونهم لا يعلمون ذلك بما يشاهدون منهم من سؤالهم واستخبارهم عما غاب عنهم وأنهم لا يعلمون من أمور الناس إلا ما ظهر منها لهم ، لم يكونوا أئمة عند أولئك الفسقة ، ولا عند من قبل منهم إذ لم تكن تلك الصفة التى وصفوهم بها منهم . وأكثر ما نقول فى الأئمة صلوات الله عليهم فى مثل هذا أنهم يعلمون || ما غاب عن الخلق سواهم من العلوم ، وينظرون بنور الله جل ذكره ، وأنه يمدهم بتوفيقه ويهديهم بهدأته ، ويطلعهم على ما سألوه أن يطلعهم عليه بلطف تدبيره وحكمته وفضله عليهم ونعمته ، كما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله « إن المؤمن ينظر بنور الله » وهو الإمام صلوات الله عليه ، فإن قال قائل إن ذلك لكل مؤمن ، فنظر الإمام بعد رسول الله (صلى الله عليه) أفضل لأنه فوق جميع المؤمنين ، وقد جاء عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه سئل عن قول الله عز وجل « إن فى ذلك لآيات

للتوسمين ، فقال : نحن المتوسمون ننظر بنور الله إلى عبادته ، فاحذروا فراستنا فيكم ، وأشباه هذا مما قد يجرى مجراه ، يطول به الكتاب إن ذكرناه .

(٧)

ذكر ما ينبغى من اقتضائه من سماته دعوة الإمام على ما قبل لهم
وعرفوه دونه أنه يتعاضوا أو يتكافوا ما لم يؤذوا لهم فيه

هذا باب لو تفصيلناه وذكرنا ما ينبغى أن يدخل فيه لطال القول به ،
وخرج عن حد هذا الكتاب وفيما نذكر منه إن شاء الله كفاية لأولى
الألباب . ينبغى لمن أخذ عليه || ميثاق الأئمة صلوات الله عليهم أن يفي به
وبرعاه كما قدمنا ذكر ذلك ، ولا يخالف شيئاً مما أمر به فيه ولا يتعداه ،
ولا يغلو ولا يقصر ، ولا يتعدى شيئاً مما أمر به ، ولا يتأول فيما سمعه
ويسمعه من أولياء الله برأيه ولا يقول فيه بهواه ، ولا يحدث نفسه بذلك
ولا يميل إليه بخواطره ، وليكن كما قال مولانا جعفر صلوات الله عليه لبعض
أوليائه « كونوا لنا دعاة صامتين ، فقليل له : كيف ندعوا جعلنا الله فداك
ونحن صموت ؟ فقال « بأعمالكم ، وذكر كلاماً طويلاً يحض فيه على أعمال البر
ثم قال : « فاذا رأيتم الناس على مثل هذه الأحوال علموا إنما دعوناكم إلى
خير ، فسارعوا إلينا فكنتم دعائهم ، فهكذا ينبغى لمن يقلد أمر أولياء الله أن
يلزم الخير ويعمل به ، ويجتنب الشر ويحذره ، ويعمل بطاعة الله وبفروضه
ويجتنب معاصيه وما أسخطه ، ويدع المراء والجدال في الدين حتى يطلق له
في ذلك ويؤذن له ذلك من إليه الإطلاق من بعد أن يراه أهلاً له ويرتضيه ،
فرب مجادل لا يقوم بما يتقلده يكون فتنة لمن هو ألحن بالحجة منه إذا || جادله
فقطعه ، ولذلك أمر أولياء الله بالصمت ، وتعبد الله به أولياءهم ، ولم يأذنوا
في الكلام إلا لمن ارتضوه ، وأطلقوا ذلك له ، وقال بعضهم لمن قد أذن

[١٨ ب]

[١٩ ا]

له فيه « متى ناظرک من تر أنه ألحن بالحجة منك فاستر بالباطن ، يعنى عليه السلام أن يقطع كلامه ، ويومى إلى أن فى ذلك باطنا لا يتبيأ له ذكره ، ولا يتبادى فى الكلام إلى أن يظهر عليه مخاصمه ، فيكون ذلك فتنة له وداعيا إلى الإصرار على ما هو عليه ، ولكن يبقيه على شبهة من أمره إن كان قد وجل فى مناظرته ، وإن علم أنه ألحن منه قبل المناظرة لم يناظره واستتر كذلك بالباطن منه ما أمكنه ، لأن احتجاج المبطلين ربما شهوا به وخيلوا للسامعين أنه الحق ، كما خيل السحرة لموسى بجهلهم وعصيم ما خيلوه حتى أوجس فى نفسه منه خيفة موسى ، وإن كان الحق بعد ذلك يدمغ الباطل ويأتى عليه ، ولذلك أمر بالصمت والسكران ، وقال جعفر بن محمد (صلعم) لبعض شيعته وقد عرضوا أنفسهم للقيام معه فقال : « سألناكم ما هو أيسر من هذا فلم تفعلوا » || قالوا : وما هو يا ابن رسول الله (صلعم) ؟ قال : « قلنا لكم اسكتوا فإنكم إن سكتم رضينا فلم تفعلوا ، ولشيت أمر أولياء الله حدود وشرائط وآداب ودرجات يرتقى فيها الداخل فى ذلك ، فإذا لم يقف على ذلك أولا فأولا ويرتقيه درجة درجة ووصل إليه منه الشيء قبل وصول ما يجب أن يصل إليه قبله هلك ، كما أن الطفل لو حمل عليه الطعام فى حين ولادته هلك ، ولهذا نظائر وأمثال يطول بها الكتاب ، ولذلك كان علم أولياء الله غير مطلق إلا لمن أطلقوه له لأنه لو كان مطلقا لأهلك بعض الناس به بعضا كما يهلك الطفل لو حمل عليه الطعام فى حين ولادته ، والجنين لو استخرج قبل أن ينتهى إلى حد التمام ، فهذا ولا متحان العباد أسر أولياء الله ذلك وأخفوه ، ولو نشره وأظهره على حقيقة الواجب فيه لما تخلف أحد عنه ، ولكن الله عز وجل تعبد عباده بالإيمان بالغيب فقال جل من قائل : « ألم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب » ^(١) إلى قوله « أولئك هم المفلحون » . ولو شاء عز وجل ||

[١٩ ب]

[٢٠ ا]

لجبل العباد على الطاعة، أو لأمر منادياً يتنادى من سمائه بمراده، ولم يبعث من رسله إلى عباده من بعث، ولو فعل ذلك لبطل التفضيل وزالت المنحة، ولم يكن ثواب ولا عقاب ولكن الناس كلهم أمة واحدة، ولاستووا في النعم والعلم والفضل والله أعلم بما أراد وأولياؤه الذين أطلعهم على ما شاء من غيبه، لا إله إلا هو وحده لا شريك له.

(٨)

ذكر الصبر على نوائب الأئمة صلوات الله عليهم

واشكر ما أولوه من جزيل النعمة

الصبر والشكر خلتان من خلال العبادة، فمن صبر على طاعة الله وطاعة أوليائه التي افترضها لهم على عباده وعول في السراء والضراء عليهم واحتمل الأذى لله ولهم كان من الصابرين الذين وصف الله عز وجل ثوابهم في كتابه فقال: إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرِينَ أَجْرُهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ (٢)، وقد ذكر الله تعالى ثواب الصابرين في غير موضع من كتابه وأثنى عليهم فيه فوصف ما أعد لهم من ثوابه، وبالصبر عن المعاصي والصبر على الطاعة نال الصابرون ثواب ربهم وأفضوا إلى كرامته وحلوا || قرار جنته (فاصبروا أيها المؤمنون ولا أفضوا إلى كرامة إلى أنفسكم عن المعاصي (٣) واصبروها على الطاعات وأدبوا أنفسكم بالصبر على نوائب أئمتكم ولا تسأموها وسارعوا إليها ولا تملوها فإنها عبادة تعبدكم الله بها فيجزى منكم العاملين ويثيب الصابرين. وبالصبر على نوائب أولياء الله قامت حدوده في أرضه وظهر فيها حقه وأمره ودان من دان فيها بطاعته. فالصابرون لأمر أولياء الله القائمون بنوائبهم المسارعون

[٢٠ ب]

(١) سورة الزمر ٢٩/١٠

(٢) هكذا في الأصل والنس مضطرب غير مفهوم.

إلى أمرهم فيما أرادهم له وندبهم إليه واستعملهم له وصرفهم فيه هم المطيعون لله القائمون بنوائب الله الحافظون لحدود الله المجاهدون في سبيل الله والمقيمون لأحكام الله الظافرون بالرحمة والثواب وطوبى لهم وحسن مأب . ولو لم يصبر العباد على فرائض الله ويقوموا بنوائب أولياء الله وتواكلوا وتحاذلوا في دين الله لخلوا محل شتمواتهم وويلهم ولتخطفهم الناس من بين أيديهم ومن خلفهم ولاكل القوى الضعيف واضطهد الشريف عند نفسه المشروف ، نعوذ بالله من البلاء والخذلان || ومن الفشل في الدين المحل بأهل البأس والهوان .

[٢١]

وأما الشكر فبه تدوم النعم ، ويرجى المزيد للشاكرين ، وبتركة دخل التاركون له في جملة الكافرين . قال الله عز وجل وهو أصدق القائلين « لئن شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم إن عذابي لشديد » ^(١) وقال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) « من أسدى إليه معروف فليكاؤه عليه ، فإن لم يجد مكافأة فليشكر ، فإن لم يفعل فقد كفر النعمة » ولم يرض الله عز وجل من عباده فيما أنعم به عليهم بشكر النعمة له وحده تعالى وتقدسست أسماؤه لا شريك له حتى أوجب عليهم شكر من أجرى نعمته لهم على يديه من خلقه فقال « أن اشكر لى ولو الديك إلى المصير » ^(٢) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يقول الله جل ثناؤه يوم القيامة لبعض من لم يشكر المعروف لمن صنعه إليه ، صنع بك عبدى فلان فلم تشكر له وكفرته ، فيقول يارب علمت أن ذلك منك فشكرتك ، فيقول معروفاً الله عز وجل : كلا لم تشكر لى إذ لم تشكر من سببت لك ذلك على يديه » . فإذا كان شكر تربية الوالدين ، وشكر نعم الناس بعضهم على بعض فرضاً وتركه كفراً ، فكيف بشكر الأئمة صلوات الله عليهم || على ما لا يحصى من نعمهم ، أما وليهم فقد أحيوه من موت الجهل بالحكمة ، وبصروه بعد عمى الجهل واستخرجوه إلى النور من الظلمة وهدوه من الضلالة وعلبوه من بعد الجهالة واستنقذوه من النار ، وأحلوه محل الأبرار ،

[٢١ ب]

وأنعموا عليه بنعم لا تحصى ، وجمعوا له من خير الآخرة وخير الدنيا . وأما من اتبعهم لطلب دنياه فقد بلغ من الخير فيما عندهم مداه ، ونال من فضلهم أضعاف ما يوجب له لم ما تولد هذا إن نصح لهم فيما استعملوه فيه وقام بواجب ما كلفوه وأخذ أجرهم عليه ؛ وإن غش واقتطع وخان وأكل وهو يسرح في نعمهم ويرتع في أموالهم ويتقلب في معروفهم وأفضالهم آمناً من عقوبتهم ووادعاً في سلطانهم فالحجة له ألزم وعليه أكد نعوذ بالله من حال من هذه حاله ، والشكر أوجب عليه وتلا في نفسه بالتوبة والإجابة إلى النصح والإصابة أولى به ؛ وأما من شمله سلطانهم من رعاياهم ، ومن حوته بملكهم من قرب أو بعد منهم ، فقد غمرهم فضلهم وإحسانهم من حيث يرون ويصرون ، ومن حيث يجهلون ولا يعلمون ، فمن ذلك أنهم يمسون ويصبحون في أسرابهم وادعين ॥ آمنين قد كفوا عنهم أيدي المعتدين وحموم من تطاول المفسدين ودافعوا عنهم الأعداء المتطاولين بمهج أنفسهم وما خولهم الله من أموالهم على تخلف أكثر الناس عن الجهاد معهم كما افترضه الله عز وجل عليهم بأموالهم وأنفسهم ، ومنعهم الواجب في أموالهم أن يدفعوه كما افترض الله عليهم من أموالهم ، مع سؤال من جاهد معهم العطاء لهم وإقامتهم ذلك لهم ، فمن شاء أن يعرف قدر نعمتهم عليه فلي نظر إلى ما هو فيه من نعمة الله عنده من أهل ومال ، ولي نظر إلى من هو أشد منه قوة وأطول يداً وأحصى جانباً وأمنع منعة ليس في يديه جزء مما خول الله تعالى هذا من نعمه ، ولا له ورع ولا دين يمجزاه عن اختطاف ذلك من يديه ، والتغلب بالقوة والقدرة فيه عليه ، وأنه لا يمنع من ذلك إلا سلطان أولياء الله وخوف انتقامهم منه ، واجتياحه من جديد الأرض إن فعله ، فذلك ما غل أيدي مثل هؤلاء عن لا يستطيع دفعهم عن نفسه في الحاضر والبادي والسيل وبكل موضع ، وهم أكثر الناس وأهل الشدة والبأس ؛ فلو لا خوفهم أولياء الله على أنفسهم لاجتاحوا من قدروا عليه من أخدم ولا كلوا أموالهم ॥ وارتكبوا حرمهم

[٢٢]

[٢٢ ب]

ولاجتاحت بعضهم بعضاً ولأهلك الضعيف القوى واستباح الفقير الغني ؛ ثم [عاد] ^(١) كذلك بعضهم على بعض حتى يهلك الحرث والنسل ؛ ولكن الله عز وجل ذكره جعل أوليائه سبباً لحياة خلقه وبتمام ما أنعم به عليهم من نعمته وأوجب شكره على ذلك وشكر من سببه على يديه كما تقدم ذكرنا له ؛ وهذه النعمة التي أوجب الله عز وجل شكرها عمرت الأرض وعاش فيها أهلها ولولا ذلك لذهبت الأنفس والأموال وتغيرت الأمور واستحالت الأحوال ؛ وهذا باب لا يتعاطى بلوغ حقيقة ما يوجبه إذ كان ما ينبغي أن يدخل فيه وما يوجبه ويقتضيه هي نعم الله على خلقه التي أجراها على أيدي أوليائه وهو يقول جل ثناؤه وتقدست أسماؤه وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها ^(٢) وإنما شرطنا أن نذكر طرفاً من كل فن في هذا الكتاب وجلاً وعبوناً من كل باب ؛ وفيما ذكرناه بلاغ لذوى الألباب والله ولي التوفيق .

(٩)

ذكر ما يجب لأولياء الله على عباده من الجهاد معهم في سبيله

[٢٣] قال الله عز وجل « إن ۞ الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعداً عليه حقاً ... إلى قوله : « وبشر المؤمنين ^(٣) » . وقوله تباركت أسماؤه « يا أيها الذين آمنوا هل أداكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ^(٤) » . إلى آخر السورة . وقال الله عز وجل : « وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تنفي إلى أمر الله ^(٥) » . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

(١) هكذا في الأصل ولعل الأصوب « عدا » .

(٢) سورة إبراهيم ٣٤/١٤ ، (٣) سورة التوبة ١١١/٩ .

(٤) سورة الصف ١٠٠/٤١ . (٥) سورة الحجرات ٥١/٤٩ .

صلى الله عليه وعلى آله « أفضل الأعمال بعد الإيمان بالله الجهاد في سبيله » ،
وقال : « أجود الناس من جاد بنفسه في سبيل الله » . فالجهاد في سبيل الله
مع أولياء الله ومن أقاموه من عباده على من عند عليهم من مسلم أو كافر
فرض من الله في أرضه بين عباده . فالجهاد الجهاد عباد الله مع أوليائه في سبيله
بأموالكم وأنفسكم كما افترض الله في كتابه عليكم ، فأتتم حسنات المجاهدين من
قبلكم ، فاجهدوا أنفسكم في أن تكون لكم حسنات من المؤمنين من بعدكم .
لأن من جاهد في سبيل الله فاستخرج مشركاً من شركه || إلى الإسلام أو باغياً
من بغيه إلى العدل والإيمان طائفة بالإجابة أو كرهاً^(١) بالأسر ثم من الله
عليه أو على عقبه بالإيمان فهو ونسله وما تناسل منهم حسنات لمن كان سبب
ذلك لهم ، وله مثل أجر أعمالهم من غير نقص من أجورهم ، وحقيق على الله
ألا يدخل محسناً منهم الجنة ويقصر بمن كان سيئه إليها دونها ما لم يأت من
الذنوب ما تحرم به الجنة عليه ، وفي مثل هذا قال [أبو جعفر محمد بن علي]^(٢)
صلوات الله عليه لرجل قد قال له : « يا بن رسول الله إن الناس يبدرون في
أنفسهم من قواكم أو لكم مواليتهم . فقال عليه السلام : الناس ثلاثة أصناف ،
فصنف دعوانه إلى الله ورسوله فأجابنا فنة الله ومنة رسوله ومثنا عليه ؛
وصنف دافنا فقتلنا ؛ وصنف من الله عليهم ورسوله عام الفتح ، فمن أى
صنف من هذه الأصناف شاء أن يكون هذا التماثل فليكن فمثنا عليه ونحن
مواليه . فالأئمة صلوات الله عليهم هم أسباب رحمة الله لخلقهم ورحمته عليهم
بدعوتهم إياهم إليه بالجهاد في سبيل الله والدعاء إليه وهم الذين ||^(٣) استنقذوهم
من الكفر إلى الإسلام ، ومن البغي والشرك إلى التوحيد والإيمان ، فهم
حسناتهم وعقائدهم ومن أعان أولياء الله في ذلك وظاهرهم عليه وتولاهم واتبهم
فيه ، فهو منهم لقول الله عز وجل حكاية عن خليله إبراهيم « فمن تبعني فإنه مني

[٢٣ ب]

[٢٥ ا]

(١) في الاصل — كرومها (٢) في الاصل أبو جعفر بن محمد بن علي

(٣) صفحة ٢٤ ا ونصف ٢٤ ب ياض في الاصل

ومن عصائي فإنك غفور رحيم^(١) ، ॥ وقوله تبارك وتعالى « ومن يتو لا هم منكم فإنه منهم^(٢) » فالجاهدون كما أمرهم الله عز وجل بأموالهم وأنفسهم في سبيل ربهم داخلون في سعة هذا الفضل الذي لا يقصر عن أهل الدنيا لو دخلوا فيه بل يسعهم منه ما يتصر أمالهم دونه ؛ وقال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله لعبد الله بن رواحة وقد تخلف عن بعث بعثه فغدوا متوجهين « لو أنفدت ما في الأرض جميعاً ما أدركت فضل غدوتهم » فأى فضل يكون أعد أعظم من فضل لا يدرك بجميع ما في الأرض ، لم يستثن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله من ذلك شيئاً ، وكتاب الله يؤكد ذلك قال الله تعالى في: « أوجب له النار » لو أن لهم ما في الأرض جميعاً ومثله معه ليفتدوا به من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم^(٣) ، فإذا كان ما في الأرض ومثله معه لا يوجب الجنة التي أوجبها الجهاد في سبيل الله بقوله : « إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله ، الآية وقال : يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم تؤمنون ॥ بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم . فالجهاد في سبيل الله أفضل من الدنيا وما عليها ومثله معه كما قال الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وعلى آله وذلك أن المجاهد في سبيل الله يذل مهجة نفسه فيه التي لو عرضت عليه الدنيا وما فيها ومثلها معها يذلها لما قبلها ، فكذا يكون ثوابه على الله الجنة التي أعدها لأوليائه ولأهل طاعته من عباده ؛ فاعرفوا عباد الله قدر الجهاد في سبيل الله مع أئمتكم وثوابه ولا تغفلوا عنه ولا تجهلوا متداره ولا تتهاونوا بأسبابه ولا تزهّدوا في ثوابه ، فإن المجاهدين في سبيل الله سادات عباد الله وأهل المنزلة عند أولياء الله ، قد عظم الله في أعين عباده وقلوبهم في الدنيا مقدارهم ، وأجرى على ألسنتهم

[٢٥ ب]

(٢) سورة المائدة ٥٤/٥

(١) سورة إبراهيم ٣٦/١٤

(٣) سورة التوبة ٤١/٩

ذكر فضلهم ، وأنطقهم بالدعاء لهم في صلواتهم ومواضع رغباتهم وحين رجاء قبول دعائهم وعلى منابرهم في جمعهم وأعيادهم ، وفضلهم في الآخرة عليهم ورفع فيها منازلهم ، فتمد جاء عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله || أنه قال : المجاهدون في سبيل الله قواد أهل الجنة . . واعلموا أيها المؤمنون أن للجهاد في سبيل الله مع أئمتكم حدوداً وشرائط وأدباً تخرج عن حد هذا الكتاب ، جماعها تفوى الله وطاعة الأئمة ومن نصروه وبذل النصيحة والاجتهاد في اجتياح أعداء الله والتسليم لأوليائه والعمل بطاعة الله وحفظ حدود الله ، فمد سئل مولانا محمد بن محمد صلوات الله عليه عن قول الله عز وجل « إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله » فتبيل له يابن رسول الله : هذا لكل من جاهد في سبيل الله ؟ فقال : قد سئل رسول الله صلى الله عليه وعلى آله عن ذلك ، لما نزل عليه فلم يجب فيه ، فأنزل الله بعقبه عليه صفة هؤلاء المؤمنين الذين اشترى منهم أنفسهم فقال : « التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين » ^(١) ثم قال جعفر بن محمد صلوات الله عليه (للسائل) ^(٢) فن أراد الجنة فليجاهد في سبيل الله || على هذه الشرائط والافهر في جملة من قال رسول الله (صلح) وعلى آله : (ينصر الله هذا الدين بتوم لا خلاق لهم) ^(٣) . ففي هذا أيها المؤمنون بلاغ لكم ، فجاهدوا مع أئمتكم في سبيل ربكم ، كما افترض عليكم ، وحافظوا على حدوده التي حد لكم ، وارغبوا بأنفسكم عن أن تكونوا بمن لا خلاق له ، كما قال نبيكم ، واقبلوا عن الله قوله الذي به أمركم حيث يقول : « انفروا خفافاً وثقالاً وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون » ^(٤) وتذاكروا

[٢٦]

[٢٦ ب]

(٢) في الاصل : سائل .

(١) سورة التوبة ١١٢/٩ .

(٣) سورة التوبة ٤١/٩ .

فضل الجهاد وذكروا به إخوانكم ، فقد جاء عن رسول الله (صلع) أنه قال :
 جميع أعمال البر كلها في عمل الجهاد كنقطة في بحر لجى ، وإن ذلك في المشقة
 والكلفة . كذلك كم فرق بين ألم الصلاة والصيام وغير ذلك من أعمال البر
 وبين ألم ضرب السيوف وطعن الرماح ، ومشقة السفر ومباشرة الحر والفر
 والاغتراب عن الولد والأهل ، وكم بين بذل المال وبذل النفوس في غير ذلك
 من أعمال البر إذا قيس تعبهم ومشقتهم إلى تعب الجهاد ومشقته ، كان كما قال
 رسول الله (صلع) « كالنقطة في بحر لجى » ، وكذلك قدر ثوابه ودرجات أهله
 وفضل أصحابه || بقدر ما ينالهم من ذلك فيه ، وكذلك وجوهه ووجوه
 مشقته واختلاف أحواله كغرق البحر الذى اقتحم أهله الخطر فيه ، وركبوا
 هول البحر له لم يغدوا فيه غدوة آمنين ، ولا أراحوا له راحة من الخوف
 سالمين ، ولا ظلوا فيه ساعة مطمئنين ، فهم طول ما هم فيه من ثواب المكافئين
 لعدوهم المناصبين لهم ، فإن عذبوا فيه فلهم أجر الشهداء بلا تقلب ولا قهر من
 الأعداء ، وإن نجوا منه فلهم ثواب الخوف فيه وحمل أنفسهم على التلافة به
 رجاء ثواب ربهم في ركوبه ، ولغدوتهم فيه بلا شك أفضل من غدوة القوم
 في البر التى قال رسول الله (صلع) لابن رواحة « لو أنفقت ما فى الأرض
 ما بلغت ثواب غدوتهم » ، ولقد شبه المائد منهم بالمتشحط فى دمه فى سبيل الله
 فى البر ، وحبهم فى إقتحامه سلك الموت بركوبه البحر ، كالميت فى سبيل الله
 فى البر لا حتف أنفه ، والسلام فيه كالظافر فى البر بعدوه ، وقد قال رسول
 الله (صلع) « كل برئ حتى يقتل الرجل فى سبيل الله » فأخبر أنه لا ثواب
 أعظم منه ؛ فاعرفوا رحمكم الله قدر ثواب الجهاد || ولا تغفلوه ولا تركنوا
 إلى الهويناء والدعة فيه ، فليس على الهويناء والدعة ثبت أصل دينكم الذى أتم
 عليه ، ولا بهما بسق فرعه الذى أتم ثمرته ، ولو ركن إلى ذلك من كان قبلكم
 لما كنتم أتم ؛ فصلوا ما ابتدأه لكم إخوانكم الذين أمركم الله تعالى بالاستغفار
 لهم ، ولا تهدموا ما بنوه لكم ، فقل بناء ترك لم يتعاهد فيرم إلا انهدام أو رث

[٢٧]

[٢٧ ب]

أو أنتم ، والخفض والدعة من عدوكم هو كان سبب زوال ما بأيديهم إليكم ، مع فضل الله الذي قضاء لكم ، وعظائه الذي أعطاكم باجتهادكم واجتهاد من قبلكم ونصب أنفسكم في جهاد عدوكم ، فإن أردتم الدنيا فاستديموا خيرها ووفروها بجهاد عدوكم ، وإن أردتم الآخرة ، فآله خير وأبقى لكم ؛ واحذروا وعيد الله جل ذكره لمن تخلف عن الجهاد والنفقة في سبيله بأن يستبدل قوماً غيركم ، ثم لا يكونوا أمثالكم ، فويل لمن كره الله انبعاثه في سبيله فثبطه واستبدل به غيره ، أعاذنا الله وإياكم من الحور بعد السكور ، ومن الإدبار بعد الإقبال ، ومن الذلة بعد العزة || ومن النقص بعد الكمال ؛ قال على صلوات الله عليه « لتصبرن على قتال عدوكم أو ليسلطن الله عليكم قرماً أتم أولى بالحق منهم فيعذبونكم ثم يعذبهم الله بعد ذلك » واعلموا رحمكم الله أن أس الجهاد وقطبه ، وذروة سنامه وعرفه ، وأصله وفرعه ، في الطاعة والصبر ، فاصبروا رحمكم الله واثبتوا إذا لقيتم عدوكم كما أمركم الله ربكم ، وطاولوهم الصبر ، فإنه إن زاد صبركم على صبرهم طرفة عين غلبتموهم يا ذن الله فلا يكونوا على باطلهم أصبر منكم على حقكم ، وكذلك فاصبروا على البأساء والضراء في مسيرتكم ومقامكم ، وأطيعوا أئمتكم ومن أقاموه لكم وأمروه عليكم ، فأطيعوه مادام على طاعة الله وطاعتهم ، فإن عصى الله وعصاهم فلا طاعة في المعصية له عليكم ، ولا يهولنكم كثرة أعدائكم ، فإن الله عز وجل يقول وهو أصدق الناطلين « كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة يا ذن الله والله مع الصابرين » فاصبروا يكن الله معكم ، فإنه من كان الله عز وجل معه فهو ناصره ومؤيده ، ومن || نصره كما قال الله فلا غالب له ، وقد نصر نوحاً صلى الله عليه لما ناداه « إني مغلوب فانتصر » وقد تمألى عليه أهل الأرض فاهلكهم الله ، ولو شاء عز وجل أن يمتاح أعداءه بعذابه لفعل ، ولكنه جل ثناؤه أراد أن يبلوكم بالأعمال ، ويفضل بعضكم على بعض بالطاعات والإقبال ، ولو شاء لجعلكم كما قال الله « أمة واحدة » ولكنه فضل بعضكم على بعض ، فتنافسوا

[٢٨]

[٢٨ ب]

في الفضائل ، وتوسلوا إليه بالأعمال الصالحة ، فإنها من أقرب الوسائل ، وسلخوا إليه ما اشتراه منكم من أموالكم وأنفسكم بالجنة التي جعلها ثمناً لذلك لكم ، فإنها أموال إن لم تسمحوا بها في ذلك سمحتم ^(١) بها فيما هو قليل النفع لكم ، وإن أمسكتموها تركتموها لغيركم وبقيت تبعاتها عليكم ؛ وأنفسكم إن لم تبدلوها في رضا ربكم وتبدلوها بالجنة التي اشتراها الله بها منكم أنها ذاهبة من غير عوض واصل إليكم ، وأجلها مع ذلك مؤقت ولا يقربه اقتحامكم بها في جهاد عدوكم ، ولا يباعده ضنكم عنه بها ولا شحكم دونه عليها ، فما أيسر ما تبدلونه في | ثمن الجنة وما هو إلا اختبار لكم ومحنة ، وما أتم في الجهاد إلا بمنزلتين ، كما أخبركم الله تعالى على إحدى الحسنين إما السلامة التي إليها توثرون وإليها تركنون ، أو الشهادة في الحياة الدائمة تصيرون . قال الله عز وجل « ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أموالاً بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين . . الآية ^(٢) » ، فليش هذا عباد الله فليعمل العاملون ، وفيه فليةنافس المتنافسون ، وفي الجنة ونعيمها فليرغب الراغبون ، إنها دار لا يحزن ساكنوها ولا يظعن عنها قاطنوها ، من الدر والجوهر قصورها ، وكالؤلؤ والمرجان حورها ، ومن الماء الفرات والخمر والعسل واللبن أنهارها ، وبأصناف الثمار الدائمة تهدل أشجارها ، ويحلون فيها من أساور من ذهب ، ولباسهم فيها حرير ، والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار ، وعلى الأسرة والأرائك يتكثون ، ومن الحرير والسندس يفتشون ، ويطوف عليهم غلمان لهم كأنهم لؤلؤ مكنون بأكواب وأباريق وكأس من || معين ، لا يصدعون عنها ولا ينزفون ، وفاكهة مما يتخيرن ، ولحم طير مما يشتهون ، وحور عيون كأمثال اللؤلؤ المسكون ، ولهم فيها ما تشتهى الأنفس ، ولهم فيها ما يدعون ، فهذه أيها المؤمنون بعض صفات الله ربكم للدار التي اشتري بها منكم أنفسكم

[٢٩]

[٢٩ ب]

وأموالكم في الجهاد في سبيله فابتاعوها بأنفس عما قليل تفارقونها ، وأموال
في غير طائل تنفقونها أو لغيركم تتركونها ، فإِنَّ صَفْقَةَ أَرْبَحٍ مِنْهَا لَكُمْ ،
وَلَا يَبِيعَةُ أَجْدَى مِنْهَا عَلَيْكُمْ ؛ وَفَقْنَا اللَّهَ وَلِيَاكُمْ لِمَا يَرْضِيهِ فَيَرْفَعُ بِهِ إِلَيْهِ إِنَّهُ
خَيْرُ مُسْتَوِلٍ وَأَفْضَلُ مَرْجُوٍّ وَأَمُولُ

(١٠)

ذَكَرَ مَا يَجِبُ لِلْمُؤْمِنَةِ الصَّادِقِينَ أَخْذُهُ مِنْ أَمْوَالِ

الْمُؤْمِنِينَ أَوْ الْمُؤْمِنَاتِ

قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ذَكَرَهُ مُحَمَّدٌ نَبِيهِ (صَلَّى) خَذَ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً
تَطْهَرُ بِهِمْ وَتَرْكِيهِمْ بِهَا ، فَهَذِهِ الصَّدَقَةُ فِيمَا اتَّفَقَ عَلَيْهِ أَهْلُ الْفِتْيَةِ هِيَ صَدَقَةُ الْإِبِلِ
وَالْبَقَرِ وَالْغَنَمِ ، وَمَا يَجِبُ فِي الْأَمْوَالِ وَمَا أَخْرَجَتْ الْأَرْضُ وَصَدَقَةُ الْفَطْرِ ،
يُؤْخَذُ ذَلِكَ مِنْ أَهْلِهِ فِي كُلِّ عَامٍ وَسَمِيَتْ || أَيْضاً زَكَاةً لِقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
« وَتَرْكِيهِمْ بِهَا » وَقَدْ رَأَى مَا يُؤْخَذُ مِنْ ذَلِكَ مَعْرُوفٌ مَفْهُومٌ فِي كُلِّ مَا يَجِبُ فِيهِ
لَوْ ذَكَرْنَاهُ لَخَرَجَ عَنْ حَدِّ هَذَا الْكِتَابِ ، أَمَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ رَسُولَهُ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ بِأَخْذِهِ مِنْ أَمْوَالِ الْمُسْلِمِينَ وَصَرَفَهُ فِي وَجْهِهِ الَّتِي سَمَّاها
اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ إِذْ يَقُولُ جَلَّ ثَنَاؤُهُ « إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ
وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنَ
السَّبِيلِ فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ » (٢) فَفَرَضَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى الْمُسْلِمِينَ
إِخْرَاجَ ذَلِكَ مِنْ أَمْوَالِهِمْ فِي كُلِّ عَامٍ ، وَدَفَعَهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَعَلَى آلِهِ ، وَفَرَضَ عَلَيْهِ صَرَفَهُ فِي وَجْهِهِ الَّتِي سَمَّاها اللَّهُ فَكَانَ الْمُسْلِمُونَ
يُدْفَعُونَ ذَلِكَ إِلَى عَمَالِهِ الَّذِينَ اسْتَعْمَلَهُمْ عَلَى قَبْضِ ذَلِكَ مِنْهُمْ ، وَهُمْ الْعَامِلُونَ
عَلَيْهَا الَّذِينَ ذَكَرَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ
يَضَعُ ذَلِكَ فِي مَوَاضِعِهِ الَّتِي أَمَرَ اللَّهُ بَوَاضِعِهَا فِيهَا ، فَلَمَّا قَبَضَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ لَمْ يَقُلْ

[١٣٠]

أحد من المسلمين إن فرض ذلك قد زال عنهم بل كانوا يدفعون ذلك إلى عمال من ولوه أمرهم بعد رسول الله صلى الله عليه وعلى آله واحداً بعد واحد إلى أن || [٣٠ ب] رأوا بنى أمية يستأثرون به ولا يضمنونه مواضعه فسألوا من بقي منهم من أصحاب رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فأمرهم بدفع ذلك إليهم ، فراجعهم فيه وذكروا لهم ما يفعلون به فقال لهم بعضهم : ادفعوا ذلك إليهم ولو أكلوا به لحرم الحيات وقال بعضهم : ادفعوه إليهم ولو شربوا الخمر وأكلوا به لحم الخنزير . وقال بعضهم : ادفعوه إليهم فانما عليكم ما حملتم وعليهم ما حملوا أرأيتم لو أخذتم لصوصاً فقطعتم أيدي بعضهم وتركتم بعضاً أكنتم مصابين في ذلك قالوا : لا . قال : فلو دفعتهم وهم إليهم غلّوهم أو قطعوا بعضاً وتركوا بعضاً أكان عليكم أتم من ذلك شيء قالوا : لا . قال : فعلى هذا تجرى الأمور عليكم وأتم تدفعون صدقاتكم إليهم وعليهم وضعها في مواضعها فمن تعدى فيما عليه بآثمه . ولهذا من الواجب نظائر يطول ذكرها لو كان لرجل على رجل دين ولرجل آخر على ذلك الذى له الدين دين فدفع الذى له عليه الدين ما كان له عليه إلى الذى له الدين على الذى || له دينه عليه بغير أمره لما برىء من ذلك ولكن عليه أن يدفع ما عليه إلى الذى هو له . وكذلك الأمر في الزكاة على من هي عليه أن يدفعها إلى من أمر بدفعها إليه وعلى من يقبضها أن يصرفها في الوجوه التي أمر بصرفها فيها ، فمن تعدى ذلك من دافع أو قابض بآثمه ولزمته تباعته قال عز وجل : « وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه ، فلو أن رجلاً استخلف رجلاً على مال له وأمره بأن يدفع منه شيئاً معلوماً إلى رجل سماه ، وأمر ذلك الرجل بأن ينفق ما يدفع منه إليه على عياله أو في وجوه أمره بأن ينفقه فيها ففعل كل واحد منهما ما جعله إليه وأمره به جاز ذلك من فعله ولم يكن عليه فيه تباعة لمن وكله وإن تعدى أو أحدهما شيئاً من ذلك وخالف أمر من وكله أو دفع من أمر بالدفع إلى الرجل ما أمر بدفعه إلى غيره من أمر الرجل بالنفقة عليه أو دفعه إليه أو دفع ذلك إلى غيره كان متعدياً في فعله ، وضامناً

[٣١ ا]

[٣١ اب]

لنا استهلك منه وهذا إجماع المسلمين || فن خالف الله عز وجل فيما أمره به واستخلفه عليه أخرى بالظلم والتعدي وأجدر بالعقوبة . فافهموا رحمكم الله هذا المعنى أيها المؤمنون وتواصروا به واحتجوا به على من خالفكم فيه ، فإنهم لن يجدوا منه مخرجاً ولا حجة إلا من ظلم منكم وكابر الحق فان الله عز وجل يقول « لئلا يكون للناس عليكم حجة إلا الذين ظلموا منهم فلا تحشواهم ، فمن دافع الحق واحتج بالباطل فهو ظالم فلا تحشوه .

وكذلك اجتنبوا على أن هذه الصدقات محرمة على رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وعلى أهل بيته خاصة وحلال لسائر المسلمين غيرهم عامة ، إذا دخلوا في جملة أهلها ، ولا تحمل لأحد من أهل بيت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وإن دخل في ذلك أو كان فقيراً أو مسكيناً أو عاملاً على الصدقة أو كان من المؤلفة قلوبهم أو غارماً أو ابن السبيل أو مجاهداً ، لم يحل له من ذلك شيء وفي ذلك أبين البيان على أن الله عز وجل جعل نبيه والأئمة من أهل بيته صلوات الله عليهم أمناً على قبض الصدقات من أهلها || ووضعها مواضعها وحرماً عليهم وعلى أهل بيوتاتهم ليعلم الناس أنه لا حظ لهم ولا لمن قرب منهم فيها ولا يكون في أنفسهم عليهم شيء من أجلها ونزهمهم الله عز وجل عنها لما كانت غسالة ذنوب عباده وطهورهم . وكذلك قال رسول الله عليه وعلى آله « أدوا زكاة أموالكم فإنها طهور لكم » وعرض الله عز وجل رسوله (صلى الله عليه وسلم) والأئمة من أهل بيته عما حرمهم من ذلك الخمس فجعله لهم في أموال عباده من المؤمنين مرة واحدة ليس على أنه يجري في الأموال كما تجري الزكاة في كل عام فقال جل ثناؤه « واعلموا أن ما غنمتم من شيء فإن لله خمسته وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل » ^(١) . قال جعفر بن محمد صلوات الله عليه « الخمس لنا أهل البيت ليس للناس معنا فيه شيء ونحن شركاؤهم في أربعة أخماس الغنائم فيما شهدناه معهم والخمس لنا دونهم نعطى منه يتامانا وفترانا ومساكيننا وابن سبيلنا وليس لهم ولا لنا

[٣٢ ا]

[٣٢ ب] في الصدقات شيء . وقول الله عز وجل « فإن لله خمسة » معناه || أنه يراد به وجه الله وثوابه وللرسول إذا كان حيا ، فلما قبضه الله إليه عاد ذلك إلى الإمام من أهل بيته من بعده يعطى منه قرابته وأهل بيته الذين يرأى لذلك أهلا ويصنع فيه ما أحب . فعلى جميع المؤمنين أن يدفعوا خمس ما غنموه في كل عصر إلى إمام ذلك الزمان من أهل بيت رسول الله (صلعم) ، كما أمر الله عز وجل بذلك مع زكاة أموالهم ، وليست الغنيمة ما أخذ من أيدي المشركين خاصة بل ذلك كل كسب كسبه المرء فهو غنيمة . قال جعفر بن محمد صلوات الله عليه « أوجب الله تعالى لنا الخمس في أموال عباده المؤمنين وجعله لنا حقا عليهم فمن منعنا حقنا ونصيبنا في ماله لم يكن له عند الله من حق ولا نصيب ، فافهموا أيها المؤمنون قول مولاكم واءعلوا أن الخمس لأولياء الله عليكم في جميع ما أفدتموه ولا تظنوا أن ذلك في الغنيمة التي ترخذ من أيدي العدو خاصة بل ذلك في جميع ما أغنمكم الله إياه عامة ، ووالغنم في لغة العرب ولسانها الذي أنزل الله عز وجل به القرآن الكسب والغرم النفقة || ومن ذلك قيل لمن يستأثر بالزكاة يرى فلان حبس الزكاة مغنما وإخراجها مغرما ، ومنه قال رسول الله (صلعم) في الرهن : لصاحبه غنمه وعليه غرمه . فاعلموا أيها المؤمنون كما علمكم الله أن ما غنمتم من شيء أي كسبتموه أو فدتتموه فإن لله خمسة تتقربون به إليه وللرسول تدفعون إلى إمام عصركم ثم إليه الأمر فيه وفيما يعطى منه فقراء أهل بيته ويتامهم وأبناء سيبلهم فا كسب أحدكم من كسب أو أفاد من فائدة فليخرج خمسة في وقت وصوله إليه فيدفعه إلى إمامه ثم ينظر إلى ما يبيق في يديه فيزكه لكل عام على واجب الزكاة فيه وليس عليه فيه بعد ذلك خمس . واءعلوا أن ذلك الخمس وما يجب عليكم من الزكاة ليس لكم ولا من أموالكم وإنما هو أمانة لله في أيديكم ولرسوله كما قال تبارك اسمه . وقد حدثكم في كتابه خيائته فقال يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وأتمتعون ، ^(١) ولذلك قال رسول الله (صلعم)

[٣٣ ا]

[٣٣ ب]

« لا ينقص مال من صدقة ، فلو كان هذا القول محمولا على ظاهره || لكان عدد المال إذا أخرجت منه الصدقة نقص ولكنه أراد صلى الله عليه وعلى آله أن الصدقة المفروضة ليست من مال من هي في يديه اذ كان الله تعالى قد أوجب لإخراجها عليه وإنما ماله ما بقى له من بعد إخراجها وهي مال لقوم آخرين في يديه بأمانة الله عنده تعبده عز وجل بحفظها عنده ، وامتنحه بدفعها الى من أمره بدفعها اليه . فأما الزكاة التي تسمى أيضا صدقة كما قدمنا ذكر ذلك حين ذكرنا أنها تجب في كل عام على الناس في صنوف أموالهم فإن الأئمة يقتضون الناس فيها ويجبرونهم على إخراج ما وجد في أيديهم منها ويقبضونها ويجاهدون من منعها ، لقول الله عز وجل « خذ من أموالهم صدقة تطهرهم ، فأمره بأخذها وأمر الله واجب فعله على من امر به والأئمة في ذلك يقومون بعد رسول الله صلح بمثل ما كان يقوم به في قبض الصدقات وكذلك استحل أبو بكر دماء بني حنيفة اذ منعه زكاة أموالهم ، وتأول ذلك لنفسه وليس ذلك || الا للأئمة ، فأما من منع زكاته غيرهم فهو مصيب في منعه إياها ، وأما الخس فليس يكره الأئمة الناس عليه اذ كان حقهم وهم بخير من بين تركه وأخذه ولم يتعبدوا الله عز وجل بأخذه من أيدي الناس كما تعبدوا بأخذ الزكاة ، ولكنه تبارك اسمه تعبد الناس بدفعه إليهم بقوله « واعلموا أن ما غنمتم من شيء فإن لله خمسة ، فأوجب ذلك على الناس وأخبرهم أن الخس مما رزقهم وأغنىهم له ولرسوله ولذي القربى ، ولم يأمر رسول الله بأخذه أمر الزام كما أمره بأخذ الزكاة ، ولكنه جعل ذلك له وللأئمة من بعده وأوجب على الناس دفعه إليهم ، وأخبرهم أنه لهم دونهم ، فليس يحل لهم منه شيء إلا ما أحله للأئمة لهم ، ثم جعل عز وجل للأئمة صلوات الله عليهم عند استنقاذهم أوليائهم في أموالهم وفيما أحبوه وما رأوا أن يمتحنهم به ما رأوه من ذلك ، وقد امتحن الله عز وجل أنبياءه بضروب من المحن يقصر عن ذكرها هذا الكتاب ، وامتنح رسول الله (صلح) وصيه على بن أبي طالب في حياته .

[٣٤ ا]

- [٣٤ ب] في سبع مواطن ذكرها على صلوات الله || عليه وذكرها يطول ، ويخرج عن حد هذا الكتاب ، وهي موجودة في الكتب ، ذكرها لرأس اليهود إذ سأله من إمتحان الله الأوصياء في حياة الأنبياء وبعد وفاتهم وامتحنه صلوات الله عليه في ماله فأمره بالخروج منه كله ففعل ، ثم قاسمه إياه مرتين حتى أنه قاسمه ثامنه وجبرائيل شاهد لذلك ، وامتحن على صلوات الله عليه الحسن أيضاً في ماله فقاسمه إياه مرتين حتى نعله ، والناس يروون هذا عن الحسن أنه قاسم ماله مرتين حتى نعله فجعل في كل مرة فرد نعله فيما أخرجه ، وامتحن الأئمة أوصيائهم بصنوف من هذه المحن ، وكذلك يمتحنون أوليائهم بما أحبوه عند تبليغهم درجة الفضل في أموالهم وفيما رأوا من امتحانهم فيه غيرها ، فقد امتحن رسول الله صلى الله عليه علياً صلوات الله عليه بالقتل فرضى به واضطجع على فراشه ليقتل دون رسول الله صلح ، وكما امتحن الله عز وجل إبراهيم خليله بذبح إسماعيل وصيه || ، ومن ذلك قول الله تعالى : « ولو أنا كتبنا عليهم أن اقتلوا أنفسكم أو اخرجوا من دياركم ما فعلوه إلا قليل منهم ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به لكان خيراً لهم وأشدّ تثبيتاً ؛ وإذا لا تبناهم من لدنا أجر أعظيماً ولهديناهم صراطاً مستقيماً ^(١) » فمن امتحنه أولياء الله منكم أيها المؤمنون فليصبر للحنة ، وأيسر ذلك المال ، وليس فيه توقيت على الأئمة عليهم السلام ولا فيما يمتحنون به أوليائهم عند ارتضائهم أحوالهم وإبلاغهم درجة الفضيلة عندهم . ثم المؤمنون بعد ذلك مندوبون إلى التطوع بالانفاق من أموالهم في سبيل الله ورفع أعمالهم منها إلى أوليائهم ، أو من أقاموه لقبض ذلك منهم ، وذلك مفوض فيه إليهم وليس عليهم فيه توقيت ولا فرض معلوم وإنما هو تطوع كما قال الله عز وجل « فمن تطوع خيراً فهو خير له » وكذلك ما يفعلونه في أموالهم من صلة أرحامهم وصلة إخوانهم والصدقة على الفقراء والمساكين منهم ومن غيرهم أيضاً مرغّب فيه إليهم فيما أحبوا || منه وتقربوا إلى الله به فهذا هو الفرض أيها المؤمنون عليكم في الذي خولكم
- [٣٥ ب]

الله وأنعم به عليكم ، وجعلكم مستخلفين فيه ، وصيره أمانة في أيديكم ، لينلوكم أيكم أحسن عملا كما قال الله عز وجل في كتابه وأوجهه وافترضه عليكم في إيجابه ، فالله الله عباد الله في أمانة الله في أيديكم فيما خولكم من أموالكم فإنها من أعظم المحن عليكم في إيجابه . قال جعفر بن محمد صلوات الله عليه : ما فرض الله تعالى على هذه الأمة شيئا أشد عليهم مما فرض عليهم في أموالهم ، وفي ذلك هلك عامتهم فأنزلوها المنزلة التي أنزلها الله تعالى فإنها أمانة عندكم وليست من أموالكم التي أباحها الله لكم فما أقبح بالرجل أن يأتمنه أحد من سائر الناس من ملى أو ذبح على أمانة أو يودعه ودیعة فيخونه فيها أو يستأثر دونه بها أو يجحد إياها إن هذا لما يرغب عنه كثير من عوام الناس أنفة عنه وكيف بمن خان أمانة الله وأمانة رسوله وأكل حق أوليائه واستأثر دونهم به ، فإن أكل ذلك وأنفقه فقليل والله ما اعتاض منه ولو استغنى وعف عنه لوجد رزقا حلالا غيره لأن || الله عز وجل قد تكفل بالرزق لعباده وإن أبتاه لورثته من بعده ، فيألفها من حسرة عليه ونقص في دينه . وقال جعفر بن محمد صلوات الله عليه في قول الله تعالى «حتى إذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعوني لعل أعمل صالحا فيما تركت كلا إنها كلمة هو قائلها» (١) . قال يعنى فيما ترك في ماله أن يخرج منه ما افترض الله عز وجل فيه عليه هيئات والله قد حيل بينه وبين ذلك وقال : «ومن لم يؤد زكاته لم تقبل صلاته وقال الله تعالى «فاذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم» الى قوله «فإن تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم» (٢) فلم يوجب لهم أن يكونوا مسلمين حتى يقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة . وقال جعفر بن محمد ص . ع : ما خان الله زكاة ماله إلا مشرك . وقال الله عز وجل «فويل للشركين الذين لا يؤتون الزكاة» ومن أعطى من ذلك غير أهله فلم يؤت كما بينا فيما تقدم ذكره في هذا الباب . فأدوا أيها المؤمنون ما افترضه الله عليكم في أموالكم إلى أئمتكم واعلموا أن أنفسكم لا بحالة أشد شيء بمكافرة

[١٠٣٦]

لكم وامتناعا في ذلك عليكم فاغلبوها عليه ، فان الله يقول « ولستم بأخذيهِ
 إلا أن تغمضوا فيه »^(١) وقال : إن النفس لإمارة بالسوء ، وقال رسول الله
 صلى الله عليه وعلى آله « الهوى إله مبيرد . وتلا قول الله « أفرأيت من اتخذ
 إلهه هواه » وقال إن الصدقة لا تخرج من يد المؤمن حتى يفك عنها
 لحيا^(٢) سبعين شيطانا كلهم يثبط عنها ويأمر بحبسها ، وقال الله تعالى « ولا يسألكم
 أموالكم إن يسألكموها فيحفكم تبخلوا ويخرج أضغانكم »^(٣) وقد ذكرنا فيما
 تقدم أن مال المرء هو الباقي له بعد إخراج الواجب بما في يديه فلم يسأل الله
 عبادَه ذلك ، ولكنهم إن تطوعوا منه بشيء كان له ثوابه ، ولو قطع عز وجل
 هذا الذي ذكره في كتابه لكان منه تقريع وتبكيت لعباده ، فكيف وقد قال
 بعده « ها أنتم هؤلاء تدعون لتنفقوا في سبيل الله فنكم من يبخل ومن يبخل
 فإنما يبخل عن نفسه والله الغني وأنتم الفقراء وإن تتولوا يستبدل قوماً غيركم
 ثم لا يكونوا أمثالكم »^(٤) فاغلبوا أنفسكم على ما إقترض الله عليكم واملكوا
 فيه أهواءكم ولا تتخذوها إلهاً لكم ، واخسأوا عنكم شياطينكم ، وإنما
 تعطون جزأ ما أعطاكم الله قد ائتمنكم عليه ولم يجعل لكم سبيلاً إليه .
 واعلموا أن قول الله عز وجل « واعلموا أن ما غنمتم من شيء فإن لله
 خمسة || والرسول » يقع على كل شيء أصبتموه واكتسبتموه وصار إليكم
 وغنمتموه من كسبكم أو عمل أيديكم أو ما ساقه إليكم ورزقكموه أو بما
 أنالكم أئتمكم واعطوكموه ، فعليكم إخراج خمس ذلك على ما ذكرناه مما قل
 أو كثر منه ودفعه إلى أئتمكم أو من أقامره لقبضه منكم فريضة فرضها الله
 لهم عليكم ، أعاننا الله ولماكم على أداء فريضته وأعادنا من خيائته وخيانة
 رسوله وأوليائه . .

[٣٦ ب]

[٣٧ ا]

(١) البقرة ٢٦٧/٢ .

(٢) هكذا في الاصل ولعلها لما بمعنى الكلام الكثير في الباطل .

(٣) محمد ٣٧/٤٧ (٤) محمد ٣٨/٤٧

(١١)

ذكر ما يجب على جميع العباد من التسليم في جميع الأمور إلى الأئمة

قال الله جل ذكره : «أطيعوا الله وأطيعوا الرسل وأولى الأمر منكم ، وقال تباركت أسماؤه ، فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً» (١) فالتسليم هو الطاعة ظاهرة وباطنة لمن أوجب الله طاعته ، وقرنها بطاعته جل ثناؤه وهو رسوله (صلح) والأئمة من أهل بيته ، فيلجئ لجميع الأمة أن يسلموا لهم ويتلقوا بالقبول ما كان منهم بظاهر لفظهم ، واعتقاد قلوبهم وعلائقهم وسرهم ، فيما أجوبه أو كرهه أو رضوه أو سخطوه أو عرفوه أم أنكروه حتى يعود عندهم المكروه لديهم من ذلك محجوراً ، والسخط رضاء ، والإنكار معرفة ، وإن لم تكن معرفة بتحقيق فلتكن معرفة بتسليم وإقرار منهم بالعجز والتخلف والجهل عن حقيقة تلك المعرفة ؛ وأن الذي كان من الأئمة صلوات الله عليهم حق وصواب وصدق ، وإن كان ذلك في أنفسهم وهم يعلمون برأيتهم مما عسى أن عوقبوا أو قرنوا به ، فليعلموا ويوقنوا عجزهم عن إدراك ما في أنفسهم ؛ فإن الأئمة صلوات الله عليهم أعلم بذلك لأنهم بنور الله عز وجل ينظرون وبأحكامه يقضون ويحكمون ؛ وأكثر من ضل عن الهدى لا يرى أنه ضل بل يحسب أنه على حق وصواب وهدى . قال الله عز وجل في قرم هذه حالهم «ويحسبون أنهم على شيء إلا أنهم هم الكاذبون» . وقال تعالى «وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض قالوا إنما نحن مصلحون ألا إنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون» (٢) . وهذا باب ثقيل عمله صعب مأخذه وبقدر ذلك تكون درجة حامله ومعتقديه والآخذ

[٣٧ ب]

[٣٨]

به وبمثله امتحن العالم موسى عليه السلام لما أراد صحبته ، وقد روى أن رجلا من أهل || الشام أتى ابن عباس فسأله عن أفعال كانت لعل عليه السلام في حربه فقال له ابن عباس : سل عما يعنيك . فقال له الشامي : إني لم آتاك من حمص لحج ولا عمرة ، ولا أتيتك إلا لشرح ما سألتك عنه من أمر علي فقال له ابن عباس : إن علم العالم صعب لا يحتمل ولا تقربه قلوب أكثر الناس ، إن مثل علي فيكم كمثل العالم وموسى قال الله تعالى لموسى لما سأله النظر إليه يا موسى إني اصطفتك على الناس برسالاتي وبكلامي فخذ ما أتيتك وكن من الشاكرين . وقال : وكتبنا له في الألواح من كل شيء موعظة وتفصيلا ، فظن موسى عليه السلام أنه بلغ غاية العلم كما ظنتم أتم إن علماءكم قد بلغوا ذلك وأثبتوه لكم ، فأراه الله عجزه بامتحان العالم إياه وصحبته له ، فلما خرق العالم السفينة عن علم بذلك كان خرقه إياه برضى الله وسخط موسى عليه السلام وجهله ؛ وقتل العالم الغلام عن علم ، فكان قتله لله رضا وسخط موسى وأقام العالم الجدار بعلم وكانت إقامته إياه لله رضا وسخط موسى ذلك وجهله ، ثم بين له العالم ذلك وأوقفه عليه كما ذكر الله تعالى في كتابه ؛ وبين ابن عباس الرجل أمر ما سأله عنه ، ولو سلم ذلك لعل صوات الله عليه ولم || يتعقبه من أمره ولم ينكره من فعله لكان ذلك أفضل ، وهو كان الواجب عليه كما أن ذلك كان الواجب على موسى . وقد اجتمعت الأمة أنه لا يجوز ولا ينبغي لأحد أن يتعقب ولا ينكر ما جاء به الرسول (صلم) بل الواجب على الخلق تلقى ما جاء عنه بالقبول لقول الله تعالى « وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » . وقال تبارك أسماؤه « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلبوا تسليما » (١) فأخبر عز وجل أنهم إن لم يسلبوا له لم يكونوا مؤمنين وأن ذلك التسليم لا يكون باللسان الظاهر حتى يعتقد بالقلب ولا يكون في النفس منه حرج . وكذلك ينبغي التسليم للأئمة ولا يجوز ولا يحل تعقب أفعالهم ولا

[٣٨ ب]

إنكارها بل الذي يجب أن يتلقى ما يكون منهم بالتبجيل ظاهراً وباطناً ونية واعتقاداً وقولاً وفعللاً لأن الله عز وجل قرن طاعتهم بطاعة رسوله وجعلهم خلفاء الأمة من بعده وهذا أصح ما حمل المؤمنون ، وبقدر ما يحتملون منه تكون درجاتهم عند الله وعند أولياء الله ، ولذلك قال | جعفر ابن محمد صلوات الله عليه | لا يحتمل أمرنا ويقوم به إلا ملك مقرب أو نبي مرسل أو نحن أو من ارتضى الله من عباده ، فأما ما ذكره صلوات الله عليه من احتمال الملائكة والنبیین فلما يكرن من عند الله تعالى ، وأما ما ذكره من احتمال الأئمة فلما يكون من الله تعالى ومن رسوله (صلعم) وأما ما ذكره من احتمال العباد فلما يكون من الله عز وجل ومن رسوله ومنهم صلوات الله عليهم ، وقد فسر ذلك ويدينه في حديث آخر قال فيه « أمر الله ورسوله (صلعم) بطاعته عز وجل وأمرنا بطاعته وطاعة رسوله وأمر الناس جميعاً بطاعته وطاعة رسوله وطاعتنا » فقال للنبي « اتق الله » وقال لنا « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول » وقال للناس « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم » فيلجئ لا تباع الأئمة خاصة ولعامة الناس كافة أن يجهدوا أنفسهم ويدأبوا في رضا خالقهم وطاعته وطاعة رسوله والأئمة من ذريته وينصحوا لهم ويؤدوا لهم أمانتهم كما اغترض الله عليهم ، ويلزموا الحذر والتحفظ من السقوط عندهم ، ويحتدوا ما خالف محبيهم ووقع بغير المرافقة عندهم ، فإن رأوا أنهم قد قاموا بذلك ووفوا شرائطه ووقفوا على حدوده ، ولم يكن فيما بينهم وبين الله جل ذكره ما يتوقعون له أمراً يكرهونه منه ولا من || أوليائه (صلعم) ، فنزل بهم أمر من الله تعالى أو من أوليائه صلوات الله عليهم فيه لهم عقوبة أو امتحان بأي وجه جرى ذلك ، وكان ذلك في أمر ينكرونه أو يكرهونه من جميع الأمور لم ينكروا من ذلك شيئاً بظاهر أمورهم ولا باطنها ، ويسلبوا الأمر الله ولأوليائه قوة وفعللاً واعتقاداً ونية ، وأيقنوا أن ذلك عدل من الله ومن أوليائه وصواب كله فإن الذي ينالهم منه هم أهله أو أكثر منه ، وأن الذي

[٣٩]

[٣٩ ب]

عفا الله لهم وأولياؤه أعظم مما نألم منه . واعلموا أن الله سبحانه لا يجرى على أيدي أوليائه عقوبة إلا لمن استحقها ، ولا أمرا إلا ما يرضاه ، فليحمد الله إذ جعل له بالعقوبة في الدنيا ولم يخرها إلى الآخرة ، إذ كانت الآخرة أشد عذابا وأبقى ، وأن جعل عقوبتهم في دار الدنيا التي جعل فيها عقوبة أوليائه وأصفيائه وثواب من رأى أن يشبهه من أعدائه لئلا يتلقاه ولى له وعليه تباعة ولا عدو وله حسنة ، وقد عاقب كثيرا من أنبيائه في عاجل الدنيا بذنوب صغائر يعمل كثير من الناس أمثالها فلا يعاقبون في الدنيا عليها ومن عرقب منهم || بها فلعله لا يدرى بأى أسباب العقوبة كانت عنها . وقد جاء عن الأئمة صلوات الله عليهم ذكر أسباب ما عاقب الله عز وجل عليه سليمان وأيوب ويعقوب ويونس وأن ذلك لصغائر كانت بينهم من الذنوب يخرج عن حد هذا الكتاب لو ذكرناه لطال الاخبار عنها لولا أن ذلك روى لما علم أن مثل تلك العقوبات العظيمة كانت من أجل تلك الذنوب وكذلك يعاقب المؤمن في الدنيا بما لعله لا يعلم كثيرا من أسباب ما يعاقب به فيها ، وقد قال الله تعالى : وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير ،^(١) وقال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله : ما توقون أكثر مما تلقون ، وسئل عن قوله تعالى : ومن يعمل سوءا يجز به ، فقيل له يا رسول الله لأن كنا نجزي في الآخرة بكل سوء عملناه في الدنيا لقد هلكتنا . فقال : ليس الأمور كما تظنون ، أما تصابون في الدنيا بمصائب ، أما تألمون أما تحزنون أما تصيبكم الآفات . قالوا : بلى يا رسول الله . قال : فذلكم ما تجزون || به ، وقد جاء في بعض الاخبار أن رجلا حج فبينما هو يطوف إذ نظر بامرأة في الطواف بين يديه فأعجبه ما رأى من خلفها ، فوضع يده على عجزتها فغمزها بها ، فقالت : من هذا الذى يمس منى في هذا الموضع ما حرم الله قطع الله يده ، فأنصرف الرجل من يومه إلى منى وبات في رحله فبينما هو

[٤٠]

[٤٠ ب]

نائم إذ ثارت صيحة على سارق سرق متاعا لبعض الحجيج وذهب ليشد به وأصحابه في الطلب له في ظلمة الليل فأنذبه الرجل في الصيحة وقام قائما فوافى السارق فرمى بالمتاع في وجهه وهرب ولحق القوم الرجل والمتاع في يده فأخبرهم الخبر فلم يقبلوا منه ، وقالوا : ما السارق غيرك !! ومضوا به إلى السلطان وشهد عليه من رأى المتاع في يده فمنطعها^(١) ، فعلم الرجل أن ذلك عقوبة ما فعله في يومه ذلك ولو طال ذلك عليه لاشتبه عليه فيه ، وكذلك من نالته عقوبة من الله أو من أوليائه وهز عند نفسه برىء منها لعد ذلك كان لذنوب غير الذنب الذي قرف به ورأى أنه برىء منه ، وقد يغفر الله عز وجل ويعفو عن عبادته ما شاء من الذنوب في عاجل الدنيا وآجل الآخرة ، ويعجل من ذلك عقوبة ما شاء ويؤخر عقوبة ما أراد ، فله الحجة على من عاقبه والفضل على من رحمه ، فمن غفر ذنبه في الدنيا والآخرة ، فقد أكل العفو عنه ، وأسبغ عليه النعمة ، ومن عجل عقوبته في الدنيا فقد خفف عنه العقوبة ، ومن عاقبه في الآخرة فقد عاقبه بما يستحقه وله جل ذكره الحجة البالغة .

[١٤١]

(١٢)

ذكر الخوف من الأئمة صلوات الله عليهم والخير من عقوباتهم
وسقوط المنزلة عنهم

ينبغي لمن عرف الأئمة أن يخافهم كما يخاف ربه ، ويتقيهم كما يتقى الله ، إذ كان الله عز وجل قد قرن طاعتهم بطاعته وجعلهم الوسائط فيما بينه وبين خلقه والشهداء على عبادته ، فرضاهم موصول برضاه^(٢) الله ، وسخطهم معقود بسخطه ، وبهم يثيب وبهم يعاقب . قال جعفر بن محمد : والله ما هو إلا الله عز وجل ، وأوماً بيده إلى السماء ، ونحن ، وأوماً بيده إلى نفسه ، وشيعتنا منا وسائر الناس في النار ، بنا يعبد الله وبنا يطاع الله || وبنا يعصى الله

[٤١ ب]

(٢) في الأصل رضوا .

(١) في الأصل قطعه .

من أطاعنا فقد أطاع الله ومن عصانا فقد عصى الله سبقت طاعتنا عزيمة من الله إلى خلقه أنه لا يقبل من أحد عملا إلا بنا ، فنحن باب الله وحجته وأمنائه على خلقه ، وحفظة سره ومستودع عليه ، فالواجب على جميع العباد التقرب بالطاعة إلى أولياء الله والتزين بالأعمال الصالحة عندهم ، واتباع ما أمروا به ، واجتناب ما نهوا عنه ، والعمل بما يرضيهم ، ويذكروا لسيهم ويزلف به إليهم والخوف منهم ، إذ كان ذلك من القربات إلى الله جل ذكره ، وقد وعد الله الخائفين منه جنته . وجاء في الحديث أنه « من لم يخف من الناس لم يخف من الله » فهم الناس ههنا . كما قال جعفر بن محمد صلوات الله عليه « نحن الناس المحسودون على ما أتانا الله من الإمامة وأحق الناس بالخوف من الأئمة من عرف مكانهم من الله ، قال الله تعالى « إنما يخشى الله من عباده العلماء » وقال : « واتقون يا أولى الألباب » وأحقهم بذلك منهم من قرب مكانه ودنت منزلته من أولياء الله وعظم لديه فضلهم وإحسانهم || كما أن الملائكة المقربين أعظم خوفا من الله وأشد اجتهدا وعبادة له من سائر الناس ، وأكثر ما يجب الخوف على من في يده شيء يخاف انتزاعه منه كما جاء عن المسيح عليه السلام أن بعض الحواريين صحبه في السياحة فراه في مفازة فجعل ذلك الحوارى يكثر عليه ذكر الخوف من تلك المفازة ، فلما أكثر عليه من ذلك قال له المسيح عليه السلام أمعك شيء ؟ . قال : نعم . وأخرج قطعة من ذهب فقال : ارمها ، فرمى بها وسار فلم يقل شيئا فلما تناسى ذلك قال عيسى إن هذا المكان يخاف فيه . قال الحوارى : وما معنا ياروح الله فنخاف . فيبغى لمن زاده الإمام منه قربا أن يزداد له تعظيما ومنه خوفا ، ولا يرى من تحفظ عند نفسه من السقوط وتعفف عن المحارم وتزهد عن الشهوات ورعى أمانته وعهده وبذل مجهوده إنه قد أمن فيطرح الخوف ويدع المراقبة فإن التهاون من رأس الخطايا وأن الملائكة الذين هم أكثر العباد خوفا من الله واجتهدا في طاعته لا ذنوب لهم ولسكنهم يخافونها على أنفسهم

[٤٢ ب]

ويتقونها ، ومن لم يخف شيئاً أمنه أو إذا أمنه تهاون || به ، وفي الخوف من الآئمة تعظيم أمرهم وإجلال قدرهم ، وفي استشعار ذلك والمحافظة عليه وكونه نصب الأعين وفي سويداء القلوب وعين الفكرة وحديث الأنفس ما يؤمن معه الزلل المردى عندهم ، المسقط المنزلة لديهم ، المزيل نعمتهم عن أنعموا بها عليه ، فلم يرعها حق رعايتها الموجب مقتهم نعوذ بالله من ذلك ومن دواعيه ومن كل عمل يوجب ويدنى إليه ، وإنما يؤتى أكثر من يؤتى من الثقة بنفسه والإعجاب بعمله وقرب منزلته وما يختص به وبذريعة يرى أنه يتقرب بها ووسيلة يتوهم أنه يرسل بسببها ومكان يقدر أنه يستحقه ، ودنو يخيل إليه أنه يوجب حقاً وحرمة له ، وقد بينت في غير موضع من هذا الكتاب بأنه ليس لأحد على أولياء الله حق ولا إيجاب وإنما نال العباد لما بالوه عندهم تفضلاً من الله ومنة عليهم ، وإنما يقرب منهم ويدنى إليهم ويرضيهم ويزكي عندهم الأعمال الصالحة ، وأبعد الناس منهم أهل المعاصي والعدوان وإن تقربوا إليهم بالأرحام والدنو والمنازل || والمكان ، وكم من قريب منهم بعيد من قلوبهم ، ودان إليهم شامع عن محبوبهم ، نعوذ بالله من حال من هذه حاله ، فإن من لا يعرفه ولا يعرفهم وإن ساءت حاله عند الله وبعد من رحمته أحسن جالاً على سوء حاله عن هذه أحواله ، فتقربوا أيها المؤمنون إلى أئمتكم بصالح الأعمال ، وخافوهم واخشوهم في جميع الأحوال ولا تغفروا منهم بالقرب والدنو والأعمال ، تقربوا إليهم بما يقربكم من قلوبهم ويدنيكم مما يرضيهم ولا تتكلموا على قرب الأبدان دون القلوب ، وتهاونوا بارتكاب المعاصي وإتيان الذنوب ؛ وقد جاء عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله أنه ذكر سوابق الأعمال فقال فيها : وجب أهل بيتي حقاً من قبل القلوب لا الزحم بالمناكب ومفارقة القلوب ، فلا يرى منكم من قرب إليهم يبدنه أنه قريب إذا باعده منهم عمله فإن من الواجب على ما جاء في هذا الباب أن يكون أخوف الناس من الذنوب وأرجاهم للثواب من قرب منهم ولصبق

[٤٣ ا]

بهم ودنا || إليهم ، وإن كان ذلك محنة على الشاسع والداني فإنه ينبغي أن يكون أخوف الناس من النار من قرب منها وأشوقهم إلى الجنة من دنا إليها ، ثم لا تقنطوا مع الخوف منهم من رحمتهم ، ولا تيأسوا إن عملتم سوءا فتبت منكم إليهم وانتصلتم من عفوهم وشفاعتهم فإنه لا يئأس من روح الله إلا القوم الكافرون ولا يأمن منه ولا يخافه إلا الجاهلون ، وهم أبواب الله وأسبابه والوسائط بينه وبين عباده .

(١٣)

ذكر ما ينبغي من تولى من وإلى الأئمة ومحبة

وعداوة من عادائهم وقطيعة وبغضه

قال الله عز وجل ووصف المؤمنين من عباده « أشداء على الكفار رحماء بينهم » وقال : إنما المؤمنون إخوة ، وقال « لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله »^(١) إلى آخر السورة وقال : يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة ، . . إلى قوله . . « ومن يتزلاهم منكم فأولئك هم الظالمون » . وقال رسول الله صلح في علي عليه السلام « اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ، فن عاداه الله عز وجل || وأمر بعداوته في كتابه وعلى لسان رسوله ونهى عن ولايته ومحبته ولو كان من الآباء والأبناء والعشائر وكان من الأقرباء ، فحقيق على من عرف الله عداوته بترك الميل إليه والمودة له في ظاهر وفي باطن ، ولا على قرب ولا على بعد ، ولا لرجاء ولا خوف ؛ وقد قال الصادق جعفر بن محمد

[٤٤]

صلوات الله عليه « من أحب أن يعرف محبنا من مبغضنا فليُنظر إلى أهل مودته فإنه لا يجتمع حبنا وحب عدونا في قلب مؤمن ، وقد قدمت في هذا الكتاب ما يجب على العباد من محبة أولياء الله ، وإخلاص القلوب واعتقاد الضمائر والنيات ؛ فعلى ذلك ينبغي أن يكونوا وعلى ما ذكرناه في هذا الباب من البراءة من أعدائهم واعتقاد عداوتهم ما داموا على النصب والعداوة لهم ، وترك مودتهم والميل والركون إليهم ، لقول الله جل ذكره « ولا تركزوا إلى الذين ظلّموا فتمسككم النار »^(١) ، وأظلم الظالمين من نصب لأولياء الله وعاداهم . وقد ذكر أبو جعفر محمد بن علي صلوات الله عليه شيعته فقال « شيعتنا من أدنى البعداء ووالاهم على مودتنا ، وفارق الأهل والأقرباء في عداوتنا ، شيعتنا من إذا رضىنا رضى وإذا سخطنا سخط وإذا خفنا خاف وإذا أمنا آمن ؛ شيعتنا من لا يوالى لنا عدوا ولا يعادى لنا وليا ، وهكذا تكونون يا أتباع أولياء الله المتدينين بإمامتهم ، وميزوا الناس بقلوبكم وانتقدوهم واعلموا أن جميع الناس ثلاثة أصناف لا رابع لهم ، إلا أن أهل كل صنف منهم يتفاضلون ولا يدرك علم يميزهم حتى يكونوا أصنافا معروفين وعلى طبقات موصوفين ، لتفاوت الهمم والعقول والمعرفة والاعتقاد والأذهان عن هذا التحصيل ، فالطبقة الأولى أهل ولاية الأئمة على درجاتهم في ذلك وطبقاتهم ومنازلهم ، والطبقة الثانية أهل عداوتهم على منازلهم في العداوة وأحوالهم في النصب ، والطبقة الثالثة قوم مستضعفون مذنبون بين ذلك كما قال الله عز وجل « لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء ، لا يعرفون حقاً ولا ينكرون باطلاً فأولئك » كالأنعام بل هم أضل سبيلاً^(٢) ، على أنهم مع ذلك أحسن حالا وإن ساءت أحوالهم ممن نصب العداوة لأولياء الله . فينبغي لمن ميز الناس وانتقدهم هذا الانتقاد ، وعرفهم هذه المعرفة أن ينزل كل امرئ منهم

[٤٤ ب]

(١) سورة هود ١١ / ١١٣

(٢) الفرقان ٥١ / ٤٤

عنده بحيث أنزل || نفسه وأنزله الله فيوالى من يوالى أولياء الله ويعادى من عاداهم ويرشد المستضعف ويهديه ويصبره ، وإن سمع الحق أقبل عليه وأصغى إليه بقلبه ، ويدعو عدوه ويحتج عليه بعمله ، ولا يجعل له حجة عليه ، فيكون فتنة له كما قدمنا ذكره قبل هذا الباب في هذا الكتاب ، ويجرى في ذلك ويمثل فعل إمامه وأمره ، ويسير بسيرته في المبينة والمداجاة والمكاشفة والمدارة ، لا يتعدى في ذلك أمره ولا يتجاوز فيه نهيه ، ويكون اعتقاده على ما قدمنا ذكره .. قال أبو جعفر محمد بن علي صلوات الله عليه ووعف شيعته فقال « شيعتنا من لا يمدح لنا معييا ، ولا يواصل لنا مبغضاً ولا يحالس لنا قالياً ، إن لقي مؤمناً أكرمه ، وإن لقي جاهلاً هجره ؛ شيعتنا من قال قولنا ، وفارق أحبته فينا ، وأدنى البعداء في حينا ، وأبعد الأقرباء في بغضنا ، شيعتنا المنذرون في الأرض سرج وعلامات ونور لمن طلب ما طلبوا ، وقادة لأهل طاعة الله ، وشهداء على من خالفهم ؛ بمن ادعى دعواهم سكن لمن أتاهاهم لطفاء بمن والاهم سمحاء أعفاء رحماء ، هذه صفتهم في التوراة والإنجيل والقرآن العظيم ؛ إن الرجل العالم من شيعتنا إذا حفظ لسانه وطاب نفسه بطاعة الله وأظهر المكيدة لعدوه بقلبه ، ويغدو حين يغدو وهو عارف بعيوبهم ، ولا يبدى ما في نفسه لهم ، ينظر بعينه إلى أعمالهم الردية ، ويسمع بأذنه مساوئهم ويدعو بلسانه عليهم ، مبغضوهم أولياؤه ، ومحبوهم أعداؤه ، في كلام طويل ذكره صلوات الله عليه . فكونوا كما وصفكم الله وأولياؤه أيها المؤمنون عادوا في الله ووالوا في الله واقعدوا بأوليائكم واتبعوا أمر أئمتكم وأبدوا ما يبدونه واعتقدوا ما يعتقدون فإنما جعلهم الله عز وجل لكم أئمة لتأتموا بهم ، وتمثلوا أمرهم وتعادوا من عاداهم ، وتوالوا من والاهم ، وتحبوا من أحبوه ، وتبغضوا من أبغضوه ، من ولى أو عدو أو قريب أو بعيد ، وتعتقدوا ذلك لله ولوجهه

[٤٥ أ]

[٤٥ ب]

فإن ما يكون لله لا يشوبه الهوى ولا يدخله المراء والرياء . وفقنا الله وإياكم
لمحابه وجنبنا وإياكم سخطه .

تم الجزء الأول من كتاب الهمة بحمد الله وفضله ||
ويتلوه الجزء الثاني من كتاب الهمة

[٤٦]

الجزء الثاني

من كتاب الهممة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه نستعين

(١)

ذكر التسليم وترك الاعتراض على الأئمة فيما يولوه
من يتألفونه من الأئمة

وقد ذكر الله عز وجل المؤلفات قلوبهم في كتابه، وجعل لهم سهما في الصدقات يتألفون به ذكره في إيجابه، وجعل للنبي صلى الله عليه وعلى آله في عصره ولكل إمام في دهره، إعطاءهم من ذلك ما يتألفون على الإسلام به، وهم وجوه القبائل ورؤساء العشائر الذين يخشى جانبهم ويرجى باستمالتهم استمالة أتباعهم. وقد روى أن عليا صلوات عليه بعث إلى رسول الله صلى الله عليه وعلى آله مالا من اليمن قسمه رسول الله صلح بين الأقرع بن حابس^(١) وعيينة بن حصن وزيد الخيل وعلقمة بن علاثة وعامر بن الطفيل وهؤلاء رؤساء عشائرهم، ومقدمو قبائلهم وهم من المؤلفات قلوبهم، فوجد من ذلك ناس من أصحاب رسول الله صلح وقالوا: نحن كنا أحق بهذا. فبلغ ذلك رسول الله (صالح) فوبخهم فيه وقال: ألا تأمنوني وأنا أمين || من في السماء، يأتيني خبرها صباحا ومساء. فكسر ذلك منهم، واعتذروا إليه واستغفروا بما كان منهم، وأنه صلى الله عليه وعلى آله لما قسم غنائم حنين أعطى الأقرع بن حابس مائة من الإبل، وأعطى عيينة بن حصن مائة

[٤٦ ب]

(١) في الأصل الأحزم بن حابس

أخرى ، فبلغ ذلك الأنصار فوجدوا منه في أنفسهم وقالوا : آوينا ونصرنا
وبذلنا أنفسنا وقتلنا ، فلما جاءت الدنيا يررثها رسول الله صلح أنواء قريب
عهدهم بالإسلام لم يدخلوا فيه بحقيقة ولا لهم فيه عناء ولا جهاد وكثر
كلامهم في ذلك ، فبلغ النبي صلح فأرسل إلى سعد بن عباد فقال : ما كلام
بلغني من قومك الأنصار ؟ فقال : قد كان الذي بلغك يا رسول الله . قال : فما
كان منك أنت في ذلك ؟ فسكت وقال : لتقولن . فقال : يا رسول الله ما أنا
إلا رجل من قومي . فجمعهم النبي صلى الله عليه فلما اجتمعوا قال : ما هذا
الذي بلغني عنكم معشر الأنصار ؟ قالوا : قد كان ما بلغك يا رسول الله . فقال :
أما الذي قلتم انكم أويم ونصرتهم وجاهدتم فقد صدقتم وإن قلت إني أصبتمكم
ضلالا فهذا كم الله بي ، وأذلة فأعزكم بمكاني ، وفقراء فأغناكم بأسبابي ||
[٤٧ أ]
لقد صدقت ، إنما ترضون أني أعطيت قوما من الدنيا ووكلتكم إلى دينكم ،
وأن الناس ينصرفون بالشاة والبحير وتنصرفون أتم بي إلى منازلكم
ورسول الله راض عنكم . فبكوا وقالوا : رضينا يا رسول الله فاستغفر لنا
ربك ما كان منا فقال : يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين . فهذا أمر قد
اعتري قديماً أصحاب رسول الله صلى الله عليه عليه ضرب الحسد فيه وأغراهم
الشیطان به فغارت أنفسهم بما رأوه من فعل رسول الله صلى الله عليه وعلى
آله بمن رأوا أنهم أحق منهم بما أنالهم منهم وأنهم أقدم جهادا وأكثر في
الإسلام عناء وأصلح إعتقاداً وإسلاماً فمن أناله رسول الله صلح ما أناله
من أراد أن يتألفه بذلك على الإسلام ويحييه إليه لما رأى صلح وعلى آله
أن له في ذلك للإسلام صلاحاً والمسلمين ، ولم يفعل ذلك صلح إلا عن
أمر ربه وبوحيه جل ذكره ، وبعد أن نطق الكتاب به ولذلك قال لهم صلح
« ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء يأتيني خبرها صباحاً ومساءً ، والمؤلفة
قلوبهم اليوم أكثر عدداً والأئمة صلوات الله عليهم يمثلون في أمرهم ||
[٤٧ ب]
ما أمر الله عز وجل ومنه رسوله صلح ، ويعطونهم كمثل ما أعطاهم رسول

الله صلح ويقربونهم ويدنونهم كما أذن رسول الله صلح من أدناه منهم ، حتى أنه بسط لبعضهم رداءه فأجلسه عليه وقال : إذا أناكم كريم قوم فأكرموه . ويعفون ويصفحون صلوات الله عليهم عن كثير ممن قدروا عليه ممن نصب لهم وحاربهم وأعان عليهم ، إقتداء بسنة جدهم محمد صلح وعلى آله فقد ناله من قریش ومن بمكة من الأذى ما قد علمه الله ، فلما أظفره الله بهم وأظهره . عليهم عفا وصفح عنهم . وكثير من أتباع الأئمة إلا من عصمه الله ينكر قلبه ذلك وتغار نفسه به ، ويعتريه فيه ما اعتري من ذكرناه من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وعلى آله سيما من وتروه ونالوا منه ، أو من كان له معهم موقف في الحرب أو نالته منهم محنة فهو يرى أنه أحق بما نالوه منهم فيحدث بذلك نفسه ، ومن عسى أن يفشى إليه سره ، فيقولون في ذلك ويكثرون ويتعقبون على الأئمة وينكرون ، وهذا من أعظم وصمات^(١) تدخل عليهم في الدين ، وقد ذكرت فيما تقدم ما يجب || على الأمة لأولياء الله من التسليم وتلقى ما يكون منهم بالرضا والقبول فيما عرف وأنكر وساء وسر ونفع وضر ، ولو تدبر هؤلاء المتكرون فعل الأئمة ما فعلوه من ذلك حق تدبره ، ونظروا بعين الإنصاف إليه لعلوا أن الله تعالى أعزهم بأوليائه وأنعم عليهم بهم وشرفهم بإمامتهم ، ورفعهم بسلطانهم ، وأعزهم بجانبهم كما قال رسول الله للأئمة يوم خاطبهم بمثل ذلك . وإن الذي يحتمله أولياء الله من تكلف ما يتكلفونه لمن يتألفونه أشد محملا وأصعب مرتقى من تسليم هؤلاء إن اسلموا ذلك إليهم لما في ذلك من كظم غيظهم والصفح عن جنى عليهم ، وتعدي أمر الله فيهم وتقديم المكروه إليهم وإلى من قبلهم من الأئمة ؛ وأنال أولياءهم المكروه بأسبابهم فيهم . والأئمة (صلح) أغم^(٢) بأوليائهم وما ينالهم في ذات الله من أعدائهم من أوليائهم بأنفسهم وذرائعهم وآبائهم ، وأن جناية من غمضوا عن جنايته وقبلوا رجوعه وإنابته أشد عليهم من جنايتهم على هؤلاء المتكرين أمرهم ؛ ولنظرة

[٤٨]

بالمسكروه إلى ولي من أولياء الله أعظم عند الله من قتل ملا من الناس ؛
 [٤٨ ب] ولكن أولياء الله يرجعون في ذلك ۥ إلى أمر ربهم ولا يتعدون ما به
 أمرهم ويقتفون سيرة جدهم وآبائهم ويرجعون إلى ما جبلهم الله عليه
 من الصبر والعفو والإحسان والرحمة ؛ فينبغي لمن اعترض عليه ما قدمنا ذكره
 من إنكار ما يكون منهم في هذا الباب وغيره ، أن يستغفر الله منه ويرجع عنه
 إلى التسليم لهم والرضا بفعلهم وترك التعقب والإنكار عليهم ؛ واعتقاد ذلك
 بقلبه وإخلاص نيته فيه ، ويعلم بأن كل ما يفعله الأئمة صلوات الله عليهم
 صواب ورضا لله وحكمة من حكمه أودعهم إياها وأيدهم بها ووفقهم لها
 فما يدري متعقب ذلك ومنكره أن ذلك لو لم يفعله أولياء الله عليهم السلام
 وأبقى ذلك المتألف على قتلته أن ذلك المتعقب المنكر يكون صريح تلك
 الفتنة وقيل حربها وماله غنيمة لها وأهله سباياها ، أعاذ الله أولياءه ومن
 يتولاهم من غلبة عدوهم ، وأظهرهم على من ناوهم وما أكثر ما يريد أولياء
 الله بما يتألفون الناس له إلا للبقيا على أوليائهم وأنصارهم ، وحقق دمايتهم
 [٤٩ أ] وترك التعرض إلى المتألف بهم ۥ اشفاقا منهم عليهم وطلبا لسلامتهم ورغبة
 في حفظهم ودعتهم ، إذ كانوا أرفأ بهم من آبائهم وأمهاتهم ، وأشفق
 عليهم منهم على أنفسهم ، فينبغي لهم معرفة حق ذلك وشكره بمنتهى طاقتهم ،
 وأن يعلموا أن شكرهم لا يبلغ وإن أطنبوا فيه بعض حق إنعامهم عليهم
 وإحسانهم إليهم ولا ينفي من ذلك بشيء عنهم ألا أن الله سبحانه قد تعبد خلقه
 بالشكر فيه ، فليقتضوا حق ما تعبدهم به . وقد ذكرنا ما يجب من شكر الإنعام
 الأئمة فيما قبل هذا ، فاحكموا أيها المؤمنون أمر هذا وما هو في معناه وما
 يجرى مجراه من أنفسكم وخذوها به وحاسبرها عليه ، وادفعوا عنها ما اعترض
 عليها منه بالنظر فيما ذكرنا وتمثيل ما مثلناه ، واعلموا أن لأولياء الله فيما
 استرعاهم الله عز وجل من أمور عباده نظرا يهديهم إلى الصواب فيه ،
 وتدييرا يوفقهم إلى الرشاد ، وفعلا يحسن العواقب لهم وللعباد من أجله ،

تتكبره قلوب كثير من العباد كما أنكر موسى عليه السلام ما كان من العالم وهو صواب عند الله ، وقد قدمنا في الباب الذي أجرينا ذكر ذلك فيه ما يدخل في هذا المعنى وينبئ استعماله فيه || والله الموفق للصواب برحمته والتوفيق بكرمه .

[٤٩ ب]

(٢)

ذكر الأئمة بنحو ما وافق الأئمة صلوات الله عليهم

والله عن إتيان ما خلفهم

ينبغي لأتباع الأئمة صلوات الله عليهم أن يؤدبوا أنفسهم ويأخذوها في سرهم وعلايتهم بما وافق أئمتهم ويحذروا خلافهم ، فقد قال الله عز وجل لمن قرن طاعتهم بطاعته وأوجب لهم من الحق من ذلك مثل ما أوجبه له ، فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم ^(١) ، وليعلموا أن احتمال الأئمة صلعم إياهم على خلاف الموافقة إن احتملوهم على ذلك احتمال مشقة واستئصال وفي ذلك سوء العاقبة في عاجل الدنيا أو في آجل الآخرة أو فيهما معا ، فمن ثقل وشق عليهم فقد استحق عقوبتهم وتعرض لعقوبتهم ومقت الله وعقوبته . وقد قيل إن الإنسان الثقيل أثقل من الحمل الثقيل ، لأن الحمل الثقيل يحمله البدن والإنسان الثقيل إنما يحمله الروح والروح أشرف من أن يحمل ثقلا سيما أرواح الأئمة التي طهرها الله وشرفها وعظمها وكرمها ، فالحذر الحذر عباد الله من الجنائية عليها بغير ما وافقها ، فإن ذلك أعظم في الإثم وأخوف من العقوبة ؛ وقل إنسان من سائر الناس يحتمل غيره على خلاف موافقته || وإن احتمله لم يحتمله إلا عن مشقة وبغضة واستئصال له . ولو علم أحدكم هذا من نفسه عند من يساويه من الناس ويشاكله ، أو من هو

[٥٠ ا]

دونه لكان مما ينبغي له أن يتلافى ذلك من نفسه ويحذر منه ولا يعرضها للبعض
والثقل عند أحد من الناس ، فكيف بأن يعرضها لذلك عند من يرجون في الدنيا
ثوابه وفي الآخرة شفاعته ، ويتوقعون خوفه ويحتدبون تبعاته ، وكيف لا تعملون
أنفسكم فيما يقربكم منه ويزلفكم لديه ويحييكم إليه ويزكيكم عنده ، وفي ذلك
لكم خير الدنيا والآخرة والأمن من عقابهما ، فأجهدوا أنفسكم في التحفظ
من هذا وما هو في معناه غاية الجهد ، وتحفظوا منه نهاية التحفظ ، وارعوه
حق الرعاية تظفروا بخير الدنيا والآخرة ، واعلموا أن معرفة الإنسان نفسه
في هذه الأحوال إنما يدرك ما يدرك منها ويعرفه بمقدار ما فيه من العقل
والحاسة والنباهة والآداب واليقظة ، والناس يتفاضلون في ذلك بمقدار
ما خول الله عز وجل كل امرئ منهم منه وخصه به وجعله فيه ، ولا
يكلف الله نفساً إلا ما آتاها || ولكن ينبغي لكل امرئ منهم بذل المجهود
[٥٠ ب] في تجرى الصواب على كل الأحوال ، واستعمال ما لا شبهة فيه وترك ما فيه
الشبهة ، فقد قال رسول الله صلعم : الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور
مشتبهات فذع ما يريبك إلى ما لا يريبك ألا إن لكل ملك حى وحى الله محارمه
ويوشك من يرعى حول الحمى أن يقع فيه ، وفي هذا وقبوله عن رسول الله
(صلعم) أدب وصلاح في أمور الدين والدنيا ، فيلجئى للؤمن أن يجرى
أموره كلها على هذا المجرى ، فما علمه ولم يشك فيه من خير آتاه ومن سوء
اجتنبه ، وما شك فيه فلم يدر أخيره أم شر أو حلال أو حرام توقف عنه
ولم يقدم فيه على شبهة ، فعلى هذا ينبغي لمن أراد التقدم في أمر من أمور
الأئمة صلوات الله عليهم ويعلم أنه يشغل عاينهم أن يتأخر عنه ولا يتقدم فيه
وإن علم أنه يخف عليهم ويقع بموافقتهم تقدم له ، وما شك فيه من ذلك
توقف عنه إلا أن يضطر إليه ، ولا يقف على صحيح علم فيه ولا يجد بدا منه
فيقدم المَعذرة إلى إمامه ويسأله العفو عن خطأ إن كان في ذلك منه فإن في
تقديم الاعتذار في ذلك ما يوجب التخفيف || وقد قيل لبعض أهل الأدب [٥١ أ]

مقى يكون الإنسان خفيفاً على القلب ؟ قال : إذا اعترف وأخبر أنه ثقيل . وهذا من باب الاعتراف ، والمعترف بالذنب يميل له القلب . وقد قيل إن المعترف بالذنب كمن لا ذنب له وقد قال الله عز وجل « وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً عسى الله أن يتوب عليهم »^(١) ، وقد قيل إن [عسى] من الله وعد ؟ والله كما قال لا يخلف الميعاد . والإعتذار توبة ، وقد قال الله تعالى « إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين » ، ومن أحبه الله حبه لخلقهم . وكذلك ترك التحفظ والهجوم على الشبهات كالإصرار على الذنوب ، على أن ما ذكرناه من هذا الوجه لا ينبغي الاعتذار الا عند الاضطرار كما قدمنا الشرط فيه وليس ينبغي استعماله في كل الأحوال ، فليس المعتذر ولا التائب من الذنب في الحقيقة كمن لا ذنب له ولكن التوبة تمحيص وقد أحب الله التوبة ولم يحب أن يعصى ، فمن وجد مندوحة عما اشتبه عليه أو على ما أيقن بالخطأ فيه فينبغي له التخلف عنه والدخول فيما لا خطأ ولا شبهة فيه . وما ينبغي || الاحتراس منه واليقظ له أن يحذر كل الحذر من قرب من الأئمة أو بعد أن يرى أن له ذمماً عندهم أو حرمة توجب حقاً عليهم أو عملاً يستحق له الثواب منهم فانه بما توسوس به النفوس من هذا وتميل إليه الخواطر الردية هلك من هلك . وإنما جعل الله عز وجل الحق والحرمة وأوجب الذمام على جميع الأمة لأولياء الله الذين تعبد العباد بطاعتهم . وجعل الحق والواجب لهم وأثاب عباده على القيام بذلك وعاقبهم على تركه فمن أحسن في أمرهم فلنفسه أحسن وبما أوجب الله عليه واقترضه قام وثواب ربه على ذلك يرجوه ؛ فينبغي لمن وفق لذلك حمد الله عليه والاعتراف بالعجز والتقصير . وإن بالغ في الاجتهاد فيه فإن حق الله وحق أوليائه لا تدرك غايته . ولا تنتهى نهايته ، وحسب المجتهد فيه بلوغ مجوده واستفراغ طاقته ولو بذل المؤمن في طاعة أولياء الله

٥١ ب ١

وخدمتهم والسعى لهم منتهى جهده ووسع طاقته عمر الدنيا كله لم يف
بواجبهم ولم يلتزم كنه حقهم وإنما يبلغ العباد رضاهم بفضائلهم عليهم
وتطوّلهم برضاه عنهم ويقبلون ما يقبلونه من أعمالهم لأجلهم يا خلاص
النيات وبذل المجهود لهم || لا أن ذلك منتهى حقوقهم ونهاية واجبهم وكل
من قربت منهم عند نفسه وسيلته ومست رحمته ودنت فيما يرى ذريعته
فهو في الواجب في ذلك عليه والبعيد الذي لا سبب له بمنزلة واحدة لأن
فرض الله على عباده واحد لا فضل فيه لقريب على بعيد ولا لفاضل على
مفضول وأقرب الناس إلى الله وإليهم صلوات الله عليهم من قربته أعماله
الصالحة منهم فافهموا رحمكم الله هذا الباب وتدبروه ، وخذوا أنفسكم
بما فيه وبكل أدب صالح تسمعون ، وفقنا الله وإياكم إلى ما يرضيه .

(٣)

ذكر نهى أتباع الأئمة عن الحسد والبغى والشر

والحق وسوء الظن

أما البغى فقد تكفل الله بالنصر على أهله ، ومن نصر الله تعالى عليه
فهو لا محالة مغلوب في العاجلة وفي منتهى الأجل منكوب . قال الله تعالى :
« ومن بغى عليه لينصرنه الله ، فإياكم والتهاون بوعيد الله والاستخفاف به
بأن لا تروه نزل عاجلا لمن تواعده الله به ، فإنما يعجل من يخاف الفوت ،
ويخشى أن يسبقه إلى من يريد الموت ، ومن أمهله الله عز وجل وأملى له
في دنياه أخذه بالوعيد إن شاء بعد أمد أو في أخراه ، وعذاب الله
أشد كما قال الله تعالى وأبقى ، وقد جاء أن رجلا قال للصادق
جعفر بن محمد صلح : يا بن رسول الله صلح ما معنى قول الله تعالى : « يحق
الله الربا ويربى الصدقات ، وقد نرى كثيرا ممن يعمل بالربا يربو ماله ولا تمحق ،

فقال صلح له : وأى محق يكون أحق من مال ربنا إن تاب منه صاحبه رده وأخرجه من يده فتمحق ، وإن لم يتب منه أدخله النار فأحقه . فكذلك وعيد الله عز وجل للباغي بالنصر عليه إن عجل الله ذلك له غلب لأن الله عز وجل يقول : « إن ينصركم الله فلا غالب لكم » ، وقد وعد بالنصر من بنى عليه ، وإن أخر النصر والانتقام إلى الآخرة فعذاب الآخرة أشد كما ذكر ، والمنصور فيها من نصر ونصر الله عز وجل قد يكون عاجلاً أو آجلاً لأنه لم يأت الوعد به مؤقتاً ، وهو جل ثناؤه لا يخاف فوت من أراده ، ولا يعجزه من قصده . فالحذر الحذر من البغى وأعظم البغى ذنباً ، وأشدّه عتوبة ما كان على الأئمة صلح فمن بنى عليهم وشاقهم فقد شاق الله ورسوله لأن البغى عصيان ، وقد قرن الله طاعتهم بطاعته وطاعة رسوله ، ومن عصيهم فقد عصى الله ورسوله ، ثم أشد البغى بعد ذلك على أوليائهم المؤمنين . وإن كان البغى كله منياً عليه لخوف وعيد الله فيه || وقد قال رسول الله صلح « لو بنى جبل على جبل لجعل الله الباغي منهما دكا » . فهذا من قول الله تعالى : « ومن بنى عليه لينصرنه الله » . وقد أمر الله عز وجل بجهاد من بنى على الأئمة وعلى المؤمنين في كتابه إذا نصبوا لهم ؛ والبغى يكون بالمناسبة والمخاربة والسعى والأذى ، وإنما يلزم اسم البغى من ظلم والسعى بالباطل والكذب ؛ وأما المحق وقائل الصدق ومن كان من أهل العدل فليس يلسبون إلى البغى ولا يدخلون في جملة أهله . ومن عظيم البغى وكبيره ما بنى به البراءة عند الأئمة وقذفوا به بما لم يفعلوه ، ونسب إليهم من المكروه بما لم يأتوه ، ووصفوا بما ليس هم عليه ، إن في ذلك ذنب البغى وذنب الجرأة على الأئمة بقول الباطل عندهم وزفع الشبهات إليهم . وكذلك الحسد أعظمه وزراً وأغلظه ذنباً ما حسد به الأئمة صلوات الله عليهم . قال الله تعالى : « أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله ، فقد آتينا إبراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكاً عظيماً ، وقال جعفر بن محمد صلوات الله عليه

نحن الناس المحسودون الذين عنى الله بهذا ، حسدنا على ما آتانا الله من الإمامة
وهى الملك العظيم الذى ذكر الله عز وجل . . وقال عليه السلام : الحسد
رأس كل خطية ، وهو أول ذنب كان فى السماء وأول ذنب كان فى الأرض
وأول ذنب كان فى الإنس وأول ذنب كان فى الجن || وذلك أن
إبليس حسد آدم فكان ذلك سبب معصيته ، وحسد أحد ابنى آدم أخاه لما
تقبل قربانه دونه فقتله ، وقال فى قول الله عز وجل حكاية عن أهل النار :
« ربنا أرنا الذين أضلانا من الجن والإنس نجعلهما تحت أقدامنا ليكونا من
الأسفلين »^(١) قال أرادوا إبليس وقايل لأنهما أول من سن المعصية وركب
الخطيئة من الجن والإنس فكان سبب ذلك الحسد . وكذلك من أنكر نبوة
الأنبياء وإمامة الأئمة ونصب لهم ، وتغلب دونهم فإنما سبب ذلك أنه حسدهم
على ما أعطاهم الله ، وأحب أن يكون ذلك له دونهم ، وكذلك يجرى هذا
المجرى من نafs غيره فى حظه فسعى فى إزالته عنه ، ومن سرق مال أحد
وأفسد أهله أو ما يجرى هذا المجرى من الذنوب فإنما أصل ذلك أنه حسده
فما آتاه الله وأراد أن يكون له دونه ، وذلك قول الصادق جعفر بن محمد
صلع « الحسد رأس كل خطية ، وذلك مع ما فى الحسد من الغم والكمد ،
ولذلك قال بعضهم : ما رأيت ظالماً أشبه بالمظلوم من الحاسد .

وكذلك من كباثر الحسد حسد من حسد أحداً فضلاً من فضل الأئمة عليه ،
لأنه يدخل فى ذلك مع ذنب الحسد ذنب الإنكار على الأئمة فعلهم ، لأن ذلك
الحاسد يرى أن الذين أنعموا عليه ليس بأهل النعمة ، وأن فعلهم ذلك به
غير ضواب ، فهذا ذنب عظيم أيضاً مع ذنب الحسد . وكذلك الشره وهو
مكروه ومنهى عنه ، وهو فى الحرام أغلظ إثماً وأكثر وزراً وهو فى أموال
الأئمة صلوات الله عليهم أشد || تغليظاً وإثماً على ما قدمنا ذكره فى خيانتهم
والتعدى عليهم ، وإن لم يكن ذلك يفوق على الآثام وذنبه يجاوز الذنوب ،

[٥٣ ب]

[٥٤ ا]

وكذلك سوء الظن مكروه ومنهى عليه ، وأعظمه سوء الظن بالله جل ذكره
وقال تباركت اسماءه . « الظانين بالله ظن السوء عليهم دائرة السوء وغضب الله
عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم وساءت مصيراً ، ثم يتلو ذلك في التغليظ سوء
الظن بأنبياء الله وأوليائه الذين قرن طاعتهم بطاعته ، ثم بالمؤمنين من أوليائهم
قال الصادق جعفر بن محمد صلح : حرم الله دم المؤمن وعرضه وماله وسوء
الظن به . وكذلك الحتمد منهى عنه ومذموم فعله بين المؤمنين ، فإن تعدى
ذلك إلى الأئمة كان حوباً عظيماً ، وإنما كبراً يخرج من حد الإيمان ويوجب
النفاق . فالخذر الحذر عباد الله من هذه الخصال المذمومة والأفعال
الردية وارتكابكم إياها بقول أو عمل أو نية ؛ أو تنظروا إليها وإلى أهلها
بعيون الإعجاب ، أو تصنعوا إليهم بأذان الإقبال ، فإن الله عز وجل يقول :
« إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مستولياً ، فأخلصوا || لله
ورسوله ولأوليائه أعمالكم ، واصفوا لهم وجميع المؤمنين ضمائرهم ، واجعلوا
عليكم في ذلك رقيماً من أنفسكم في علانيتكم وسرائركم ومشاهدكم وخلواتكم ،
فقد قيل إن كمال الدين والآداب والمروءة استحياء المؤمن من نفسه . وهذا
إذا وجه على وجهه كان ذلك لأنه إذا استحيا من نفسه كما يستحي من الناس
لم يأت محرماً ولا عيباً ولا مكروهاً يستحي من الناس فيه أن يأتيه عن علمهم
ومشهدهم ، ومن لم يستحي من نفسه واستحي من الناس فقد هانت نفسه
عليه فهو على الله وعلى عباده أهون . فحاسبوا أيها المؤمنون أنفسكم هذه
المحاسبة واتبقدوا عليها هذا الانتقاد ، وانظروا في عيوبها بمثل هذا النظر
فإنه من لم ينظر في عيب نفسه نظر الناس في عيوبه . وفقنا الله ولما يرضيه
ويحظى به لديه .

[٥٤ ب]

(٤)

ذكر الله صراحةً تباع الأئمة بالتواضع لله تعالى ولهم دراطع الكبر
والأنفة وإعطاء الحق الذي يلزمهم

التواضع لله ولأوليائه باب من أبواب العبادة ، والكبر والأنفة في ذلك
وغيره - إلا عن المسكروه - من الدلائل على لؤم الطبايع وخساسة الأنفس
وقد جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال : من تواضع لله رفعه الله . وقال : ما من
عبد - أو قال آدمي - إلا ورأسه بيد ملك ، فإن تواضع لله رفعه وقال ارتفع
رفعك الله ، وإن تكبر خفضه وقال انخفض خفضك الله . والزهو والكبر
[١٥٥] والإعجاب بالأنفس والأعمال من خطوات الشيطان ، وذلك مكروه قبيح فعله
واستعماله مع سائر الناس ، وهو مع الأئمة أشد قبحاً وأكثر نقيصة وإثمًا ،
وكيف يعجب معجب بعمل يعمل لأوليائه الله ، أو بعناء أو بهاد يكون معهم
في سبيل الله أو ما كان من مثل ذلك مما دخله من أجله الزهو والإعجاب بنفسه
وبعمله ذلك الذي أعجب به وهو إنما سعى في ذلك لنفسه وعمل لحظه وقدم
لمعاده ، وإن كان ممن فعل ذلك لوجه الله جل ذكره ، فله ولأوليائه في ذلك المنة
عليه ، وقال تعالى : « يمينون عليك أن أسلبوا قل لا تمنوا على إسلامكم بل الله
يمن عليكم أن هذا كم للإيمان إن كنتم صادقين » ^(١) وإن كان ما عمل من ذلك
عن رزق أعطيه أو جارية أجريت عليه ، فإنما هو بمنزلة الأجير فيه وإن وفي
بأجرته فقد قضى ما عليه ، وإن زاد فتواب ذلك له وإن نقص فإثم عليه ،
وإن كان الذي فعله من ذلك تبرعاً ليقرب حاله به ، ويذكر بما كان منه فيه
فقد كان من ذلك ما كان ، وقد جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال : يأمر الله
عز وجل برجال يوم القيامة إلى النار ، فيقول قوم منهم || ربنا إنما كنا

[٥٥ ب]

من يجاهد في سبيلك ، ويقول آخرون : ربنا إنا كنا من يدمن حج بيتك ،
ويقول آخرون ربنا إنا كنا من ينفق ويصلي ويتصدق لوجهك ، فيقول الله
عز وجل : كذبتُم إنما فعلتم ذلك ليقال ما أشجع فلانا ، وما أكثر حج
فلان ، وما أسمح فلانا ، فقد قيل ذلك ، اذهبوا بهم إلى النار ، ثم يقول
عز وجل : إني خير شريك فمن أشرك معي في عمل يعمله غيري أسلبته لمن
أشركه فيه معي . ففي أى حال كان هذا المعجب من هذه الأحوال فقد هلك
بإعجابه إذ لم يعرف قدر نفسه ، ولذلك قيل ما هلك امرؤ عرف قدره .
فأما من أنف من أتباع الأئمة صلوات الله عليهم عن الإنصاف في الخصام ،
ومساواة من خاصمه عند القضاة والحكام ، وفي السلم من عدو أو ولي أو
ذمي يرى أنه له فضل في ذلك عليه وأن قربه من أولياء الله يوجب له مالا
يجب مثله عليه فتكبر لذلك وذهب بنفسه وعنه عن الحق واستطال على
خصمه فإنه لم يعرف فضل نعمة الله في قرب أوليائه عليه ، ولا ما أوجب
الله من الحق فيه إذ ظن أن ذلك يوجب الحيف له ، والميل إليه ولو عرف
نفسه ، وعلم أن قربه من أولياء الله لو لم يكن له لكان عند خصمه أهون منه عنده
فوجب أن يساويه ولا يستطيل بسلطان أولياء الله عليه ، وهم أهل العدل بين
عباد الله والتسوية في حقه بين خلقه ، كما أمرهم بذلك جل ثناؤه ، ولا ينسب
الحيف عند الجهال بهم || اليهم ، ويقيم لهم الحجة بذلك عندهم عليهم ،
ويوهمهم أن ذلك من أمرهم ورأيهم ، وقد برأ الله الأئمة من الجور ونزههم
عن الظلم ففاعل هذا في الإثم كالناصب لهم والباغي عليهم ، اذ كان قد تعدى
أمرهم وعدل عن حكمهم واستعمل سلطانهم في خلاف ما أمروه به ، وسلك
به غير السبيل الذي به سلكوه ، فعليكم عباد الله بالتواضع لله ولأوليائه
واطراح الكبر والأنفة في حقوقه ، والمساواة في ذلك لمن نازعكم والعدل فيما
بينكم وبين من طلبتم بحق أو طالبكم فان ذلك مما يرفع من أقداركم ، ويعظم
ثوابكم به عند ربكم ، ويحسن فيه ثناء الناس عليكم ، ويشكرون له سير أئمتكم

ويعاينون أن ذلك عن أمرهم إياكم ، ومن عدلهم فيما بينهم وبينكم ومتى لم تفعلوا ذلك كنتم على ضد هذه الأحوال ، وبؤتم بالإثم وتعديتهم في الأفعال ، أعاذنا الله وإياكم بما يوجب سخطه ، ووقفنا الله معكم لما يركو لديه وعنده .

(٥)

ذكر الأمر بالتباعد الأئمة بالحلم والعفو والوقار والسكينة

الحلم والسكينة والوقار والعفو سيما المؤمنين الأبرار ، وقد وصف الله عز وجل نبيه بالحلم في كتابه فقال : إن إبراهيم لحليم أواه منيب . فأتى عليه وقال لنبيه محمد (صلح) : « خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين وإما ينزغك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله إنه سميع عليم »^(١) وقال : « هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين ليزدادوا إيمانا مع إيمانهم »^(٢) وقال : « لتؤمنوا بالله || ورسوله وتعزروه وتوقروه وتسبحوه بكرة وأصيلا »^(٣) وقال تعالى : « وليعفوا وليصْفَحُوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم »^(٤) وقال في المؤمنين : « رحماء بينهم » .

فيبغي لأتباع الأئمة أولياء الله أن يتأدبوا بأداب الله وأن يكونوا كما وصفهم الله في كتابه حلما رحما أهل سكينة ووقار في العلانية والأسرار . فذلك شرف وزين لهم في العاجل ، وذخر وثواب في الآجل ، وأوجب ماترينوا بذلك واستعملوه واعتقدوه وأخلصوا فيه لأئمتهم وولاة أمرهم ، الذين تضاعف لهم الحسنات فيما أتوه من الخير عندهم كما تضاعف العذاب لمن أتى بالمنكر إليهم على ما قدمنا ذكره في غير باب من هذا الكتاب . فأحق ما رغب فيه الراغبون وأوجب ما سعى له الطالبون ما ضوعف أجره للعاملين

(٣) الفتح ٤٨ / ٩
(٤) النور ٢٤ / ٢٢

(١) الأعراف ٧ / ١٩٩ - ٢٠٠
(٢) الفتح ٤٨ / ٤

وحسن به الذكر وطاب به الخير في الغابرين ، وكانت به النجاة والفوز في يوم الدين ، وأحق ما اجتنبه من نظر لنفسه ، وعرف حق أئمته وسعى لآخرته أضداد هذه الخصال في النيات والمقال والأعمال من السفه الذي هو ضد الحلم ، والبطش بالعقوبة فيما العنوفيه أجل والحلم عنه أفضل ، والقسوة التي هي ضد الرحمة فيما يتبغى الرحمة فيه ولمن لا تجب القسوة عليه والبطش والنزق اللذين هما ضد الوقار والسكينة ، واجتناب هذه || الأخلاق الدنية ، والأفعال المذمومة في جميع الخلق فيه فضل وبر ، وارتكابها فيه إثم وعار وشين ونقص ، وذلك فيما يكون من أمور الأئمة وأوليائهم أعظم ثوبا وأغلظ إثمًا .

[١٥٧]

(٦)

ذكر ما ينبغي لا تباع الأئمة فيما بينهم من التعاطف والتواصل

والتوادد والتبادل

التواصل والمودة والتبادل بين الإخوان في ذات الله عمل عظيم ، ثوابه جزيل أجره في الآجله ، ويكسب أهله حسن الذكر والثناء وطيب الخير في العاجلة ، وقد جاء عن رسول الله صلح أنه قال : ينادى منادى يوم القيامة أين أهل الصبر ؟ فيقوم طائفة من الناس فيأمر بهم إلى الجنة ، فتلقاهم الملائكة فيقولون : ما صبركم هذا الذي أوجب لكم الجنة ؟ فيقولون : كنا نصبر أنفسنا على طاعة الله ونصبر عن معاصي الله . فيقولون لهم : ادخلوا الجنة فنعم أجر العاملين ثم ينادى منادى أين أهل المعروف ؟ فيقوم طائفة من الناس فيأمر بهم إلى الجنة فتستقبلهم الملائكة فيقولون : ما هذا المعروف الذي أوجب لكم الجنة فيقولون : كنا نعتق عن ظلمنا ونصل من قطعنا ونعطي من حرمننا . فيقولون لهم : ادخلوا الجنة فنعم أجر العاملين ، ثم ينادى منادى : أين جيران الله في دار السلام ؟ فيقوم طائفة من الناس فيأمر بهم إلى الجنة ، فتلقاهم الملائكة فيقولون :

[٥٧ ب] ما فضاكم هذا الذى جاورتم الله به فى دار || السلام ؟ فيقولون : كنا نتحاب فى الله وتواصل فى الله وتبازل فى الله . فيقال لهم : ادخلوا الجنة فتم أجر العاملين .

فهذا الثواب الذى لا ثواب كمثلته ، وكذلك قليل من يفعل مثل هذا يحب أخاه لا يحبه إلا الله ، ويواصله لا يواصله إلا الله ، ويبذل ماله لا يبذله إلا الله ، وهؤلاء من الذين قال الله عز وجل : « إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم ، وما أكثر ما يتحاب الناس ويتواصلون ويتبازلون إلا تصنعاً ومكافأة بينهم ورياء وسمعة ، وأفضل ذلك ما يشوبه شيء من طلب ثواب الله ، فأما أن يكون ذلك محضاً يراد به وجه الله لا غيره فأهل ذلك قليل كما قال جل ثناؤه ، ويذنبى لمن نافس فى الفضائل أن يخلص هذا إذا كان همه وعمله كله لله ويتوبه لوجهه ويخلصه لطلب ثوابه ، ويجعل أفضل ذلك فى اعتقاده ونيته وطويته فيما يكون للائمة صلوات الله عليهم ، إذ كانت الحسنات تضاعف فى ذلك ، وإذا أوجب الله تعالى جواره فى دار السلام لمن أحب مؤمناً ووصله ، ففاعل ذلك للإمام أخرى أن يكون ثوابه أكبر وأجره على الله أعظم أضعافاً مضاعفة إذا نوى ذلك - كما ذكرنا - واعتقده لوجهه وأخلص نيته فيه ، وما أيسر أمر الاعتقاد لمن وفقه الله للرشاد مثل أن يجعل من مشى إلى قصر الإمام مرتباً كان فى ذلك أو متعاهداً إن ذلك السعى وصلة لإمامه وزيارة يريد بها وجه الله وثوابه لا ينوى بذلك غيره ، وإن كانت له مع ذلك حاجة هناك لم يضره ذلك مع جميل اعتقاده ، كما لم يجعل الله جناحاً على من ابتغى الفضل من حبيج بيته القاصدين إليه لا ابتغاء ثوابه وكذلك يجعل ما يصلهم به ويدفعه من الواجب عليه فى أمواله ، وما تطوع به الله ولوجهه لا يريد رياء ولا سمعة ولا يجعله لأمري أنى إن لم يفعله نقص عندهم ، وأخل ذلك به لديهم ، وإن أحبهم لأمراً ما كان ذلك الحب له جعله الله جل ذكره وابتغاء ما عنده ، وكذلك يجعل جميع أفعاله لهم من جهاد أو خدمة أو نصيحة

[٥٨ أ]

أو قول أو فعل ينوى به وجه الله لا يشوبه بغيره ؛ ولقد أفادني بعض من لا اعتقد مذهبه ولا أرضى قوله وحكمه ، وأنا حديث السن يومئذ وهو شيخ ونظر إلى أجمع الكتب وكتبها واشتغل بها فقال لي : يا بني اني أفيدك فائدة . قلت هات . قال : إن الإشتغال بهذه الكتب يحول دون كثير من أعمال البر وهي شهوة لا يقدر من علق بها على تركها لغيرها ، فاجعل نيتك إن عملك فيها واشتغالك بها لله وطلب ثوابه يكون ذلك لك عمل بر . ففتح لي من هذا وجها إن لم يكن على الجملة كما قال فإنه يوجب أن يكون كما قال فيما وافق الحق لأنه ليس من كتب ونظر واشتغل بعلم باطل ينوى به ما عند الله ، وأن الله يقبل ذلك ويثيبه عليه بل يعذبه على الباطل ويؤثمه في اشتغاله به ، ولكن من فعل برأ وخيراً فنوى به ثواب الله وقصد به وجه الله || أثابه الله عليه ، وإن عمل ذلك رياء وسمعة لم يقبل منه ، وكان لما عمله له كما قال رسول الله صلح : إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى . فمن هاجر إلى الله وإلى رسوله فهجرته إلى الله ورسوله فمن هاجر لدنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه ، فإنما أراد صلح بالأعمال ههنا أعمال البر إذا كانت صحبتها النية الصالحة فأما من عمل سوء وأراد به الخير لم يقبل منه بل يعاقب عليه . وقد قال رسول الله صلح : نية المؤمن خير من عمله . . وتفسير ذلك والله ورسوله أعلم أن العمل بلا نية غير مقبول ، ولو أن رجلاً أمسك عن الطعام يوماً كله ولم ينو بذلك الإمساك الصوم لم يكن صائماً ، ولو خرج إلى مكة وقت الحج وشهد المناسك كلها ولم ينو الحج لم يكن حاجاً ، ولو قام وركع وسجد ولم ينو الصلاة لم يكن مصلياً ، وكذلك كل عمل ، فالعمل بغير نية لا ينفع ولا يقبل وإنما يكون عملاً إذا كانت معه النية ، والنية وحدها تنفع بلا عمل . قال رسول الله صلح : من نوى أن يعمل حسنة كتبت له فإن عملها كتبت له عشر حسنات ، فلذلك والله أعلم كانت نية المؤمن أفضل من عمله لأنها تنفع دون العمل ، والعمل لا ينفع بغير نية ، ولذلك قال قائل لبعض

[٥٨ ب]

الائمة فيما أحسب : أمن العدل أن يعصى الله عاصي أو يذنب إليه مذنّب مدة قليلة في دنياه فيعاقبه || في الآخرة عقوبة الأبد ، قال : نعم لأنه كان ينوى أنه لو عمر الأبد لكان على تلك المعصية إذا مات مصرأ عليها غير تائب عنها . وهذا باب من العقوبة بالنية السوء . كما أن الثواب بالنية الصالحة . وقد قال الله تعالى : « الظانين بالله ظن السوء عليهم دائرة السوء » و غضب الله عليهم ولعنهم وأعد لهم جهنم وساءت مصيرآ ، ^(١) فالظن توهم بالقلب ونية واعتقاد لذلك الظن وقال عز وجل : « وتظنون بالله الظنونا هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلزالا شديداً » ، ^(٢) فأعاب ذلك الظن عليهم . فينبغي على هذا أن لا يعتقد المرء ولا يظن ولا ينوى إلا خيراً فيما يكون من أمر الله وأمر أوليائه وأمر المؤمنين من عباده ، وأن ينوى كل عمل يعمل من أعمال الخير لله ولوجهه ، فعليكم أيها المؤمنون بهذا الأدب الصالح فاستعملوه ، واخلصوا المودة لائمتكم وإخوانكم من أوليائه وتحابوا وتواصلوا على ولايتهم ومودتهم واحذروا التدابر والتقاطع والتباغض لأوليائكم وإخوانكم والبخل فيما أوجب الله عليكم في أموالكم ، وفقنا الله وإياكم للخير وأعاننا [ولكم] ^(٣) عليه ، وفقه لنا في عمله وهادنا إليه [ولكم] ^(٣) .

(٧)

ذكر ما ينبغي لمن يراه الأئمة صلوات الله عليهم من اتباعهم

صمة التبعيل وإظهار النعمتين أيديهم

قد أوجب الله في كتابه وعلى لسان رسوله صلح إظهار نعمته سيما في المواضع التي يتقرب بشهودها إليه فقال || جل ثناؤه : يابني آدم خذوا زينتكم [٥٩ ب]

(٢) الأحزاب ٣٣ / ١٠ - ١١

(١) الفتح ٤٨ / ٦

(٣) هكذا في الأصل ، والصواب وإياكم .

عند كل مسجد^(١). وقال رسول الله صلوات الله عليه : من أنعم الله عليه بنعمة فلير أثرها عليه . وجاء في اللباس والتنظيف والتعطر للمشاهد التي تشهد لا بتغاء ثواب الله فيها أخبار يطول ذكرها، ومشاهد الأئمة صلوات الله عليهم ومجالسهم فيبغى لمن أراد شهودها أن ينظف شعره وأطرافه ويلبس أفضل ما عنده من لباسه ، ويتطيب بأحسن طيب يجده ، ويظهر نعمة الله عليه ونعمة أوليائه لديه وعنده سيما إن كانت منهم وعلى أيديهم فحقهم التجميل بها في مجالسهم ومقاماتهم ومحافلهم ومساريراتهم ، وذلك من تعظيمهم واجلال أمورهم كما أوجب الله على من قام إلى الصلاة أن يتوضأ لها ويأخذ زينته لها ، لأنه يأني بيته ويقوم بين يديه تعالى ؛ وكذلك يلغى لمن أتى أولياء الله متقرباً بهم إليه لأنه في اطراح ذلك والتهاون به وحضوره بلا استعداد لهم ولاتأهب للقائهم تهاون بأمورهم ، ومن تهاون بشيء من أمور أوليائه فقد تعرض لمقت الله وعقوبته ، ولما || في التنظيف من السنة ولأن النظافة من الفطرة قال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله : إن الله يحب النظافة ويغض العبد القاذورة^(٢) فيبغى استعمال ما أحبه الله تعالى وترك ما كرهه على كل الأحوال ، وأكد ذلك وأوجه وأحسنه وأفضله وأجمله ما استعمل لاجلال أولياء الله الذين يتقرب بهم إليه ، ويرجا شفاعتهم لديه .

[١٦٠]

(٨)

ذكر الآداب في السلام على الأئمة صلوات الله عليهم
والكهدم بين أيديهم

تعظيم الأئمة صلوات الله عليهم من تعظيم الله عز وجل ، إنه إن ما يراد من تعظيمهم طاعته وابتغى فيه مرضاته لاشريك له ، وقد رأينا أوصيائهم وولاء

(١) الأعراف ٣١/٧

(٢) يقال رجل قذور وقاذور وقاذورة وذو قاذورة لا يخالط الناس لسوء خلقه والقاذورة الشيء الخلق .

عبردهم يتبلون الأرض في سلامهم عليهم بين أيديهم إجلالا لهم وعلما
 بقدرهم ومعرفة بما أوجب الله لهم ، فأتباعهم أحق من اقتدى في ذلك بهم
 ويتقرب الى الله بتعظيم أوليائه غير مستكفين ولا مستكبرين عنه ، والرعاع
 وأوباش الناس والعوام يتكرون ذلك ويرونه سجودا من دون الله لهم تعالى
 عن قولهم ونزه أوليائه عن افتراءهم عليهم ، وللسجود حقيقة هي غير تقبيل
 الأرض عند كل من نظرهم شيء من العلم من مؤالف || أو مخالف ، لا يرون
 من قبل الأرض في صلواته ساجدا حتى يأتي بحقيقة السجود على جهته وأنفه
 وينويه نية سجوده على أنه لو سجد ساجد لولي من أولياء الله إعظاما لله لم
 يكن ذلك بمنكر ، فقد ذكر الله عن أبوي يوسف وأخوته أنهم خروا له
 سجدا فلم يعب ذلك من فعلهم ، وأعاب الذين يسجدون للشمس من دون الله
 وقال : لا تسجدوا إلا لله . فانما نهى عز وجل عن السجود لأحد من دونه
 يتخذها لها معبودا ، فاما السجود تعظيما له فهم به عنه ، فالذي نهى عنه رسول
 الله صلح من السجود اليه من اقتدى في ذلك بما رآه من الحبشة الذين يسجدون
 للملوكهم فاولئك انما سجدوا لهم من دون الله لانهم مجوس لا يعرفون الله
 تعالى ، فنهى النبي صلح عن الاقتداء بهم . على أننا لم نقل إنا نسجد للأئمة ولا
 أنهم أمروا صلوات الله عليهم بالسجود لهم ، وانما هو تقبيل الأرض التي
 يطأونها إعظاما لهم عن تقبيل أيديهم ، وفي هذا احتجاج يطول ذكره ، وفيما
 ذكرناه منه كفاية ؛ فينبغي لمن واجه الإمام ع . م أن يبدأ بالسلام عليه ؛
 ثم يقبل الأرض بين يديه ، ويعتقد ذلك تعظيما له وتقربا إلى الله ع . ج
 به ويقول في السلام || عليه قبل انحطاطه لتقبيل الأرض : « السلام عليك
 يا أمير المؤمنين ورحمة الله وبركاته ، ويكون ذلك بحيث يراه الإمام وإن كان
 المسلم بحيث يسمع رد الإمام عليه السلام لم ينحط إلى الأرض لتقبيلها إلا بعد
 فراغ رد الإمام عليه السلام ، ثم إذا قبل الأرض قام فإن حضر لأمر يريد
 الكلام فيه مما يجب ويلبغى لمثله أن يتكلم به ، وكان ممن يلبغى لمثله الكلام بين

[٦٠ ب]

[٦١ ا]

يدى الأئمة تكلم وإلا استأذن في الكلام ، فإن أذن له الإمام
تكلم وإن لم يأذن له انصرف ، فقد قال بعض الملوك لبعض من وفد
عليه من الأشراف وقد قام بين يديه يريد الكلام : إن كنت ممن
يتكلم بين يدي الملوك فتكلم . هذا واجب للملوك الدنيا وواجب الأئمة
فوق ذلك كما بينا في أول الكتاب ، وأحسن ما يفتح به الكلام من أراد
الكلام بين يدي الأئمة إذا كان وافدا عليهم ، أو مريدا لكلام يطول ، أن
يفتح بحمد الله والصلاة على رسوله وعلى الأئمة ؛ فقد جاء في الإستفتاح
بذلك أثر ، وإن لم يمكن ذلك أو لم يحسنه المتكلم فليدع بما تهيأ من الدعاء إلى
الإمام ، ففي الدعاء ذكر الله ع . ج || وهو يجزى في الإستفتاح من الحمد ،
ثم يتكلم بما أراد من الكلام ، ويستعمل من لفظه ما تعطيه قريحته وتنطاع له
له طباعه وينطلق له به لسانه ، غير متكلف كلاما روى فيه قبل ذلك وأحكمه
وألفه وألف له وحفظه ، فإنه لا يأمن أن يحتاج إلى كلام لم يتقدم فيه ،
ويختصر الكلام ما استطاع وأمكنه الاختصار في بيان ويجتنب التطويل
والاطناب والنشوق والإسهاب فإن ذلك إنما كان يحتمل من المطبوعين عليه
في قديم الزمان على استئصال لهم ، وقد جاء في الحديث أن رسول الله صلح
قال لبعض من أغرب عنده في كلامه وتشدق فيه بين يديه : عليك بما يفهمه
الخاص والعام من الكلام ، فإنني لو شئت قلت ما لا تعلمون ، بيد أني من
قريش ، وربيت في هوازن . وربتي سبع عواتك ولكن لعن الله الثرثارين
المتفهمين . . نخاض أهل اللغة في تخريج غريب هذا الكلام الذي تكلم به
رسول الله صلح فلم يتفقهوا عليه ، وكان صلى الله عليه من أفصح العرب ومن
عنصر منابت اللسان ، ومن معدن الفصاحة ، وقد أعاب من جاء منها بما ||
يغرض ويغرب ولا يكاد أن يفهمه إلا الخاص ، فأما من تعاطى في كلامه غير
ما جرت به عادته وأتى منه ما يدق وألفه أو تدبر وألف له ثم حفظه خليق
أن يفتضح كما افتضح رجل مرة عند بعض من أدركناه من الأمراء وقد كان

[٦١ ب]

[٦٢ ا]

قدم إليه بكتاب ومكرمة من استعمله بعد انقطاع ذلك عنه مدة طويلة ،
 [لسكون بعض من كان قام على ذلك الذى استعمله ، خال فيما بين هذا العامل
 وبينه] ^(١) ثم تلتطف هذا الرسول وتلطف له فى الوصول إليه ، فلما بلغه قدومه
 وأنه قرب منه تأهب له وأحضر مجلسه وجوه رجاله وأظهر زيه وعدته ،
 وأذن للرسول فدخل إليه وسلم ، ثم افتتح كلاما وجيزا بليغا قد كان ألف
 وعمل له حفظه ، فلما فرغ منه تهيبه ذلك الأمير ومن حضر مجلسه ، فحمد الله
 وأثنى عليه ثم قال كيف خلفت أمير المؤمنين أطال الله بقاءه ، والخاص والعام
 فيما قبله ؟ فلم يدر ما يقول غير ما جرت به عادته الحسيسة فقال له : بخير جعلك
 الله بخير . فما تمالك ذلك الأمير ومن حوله عن الضحك ثم خاطبه فجاء بمثل

[٦٢ ب]

هذا من الكلام ، واقتحمته العيون || وازدراه من سمعه من حضر . فينبغى
 لمن خاطب الأئمة صلوات الله عليهم أو تكلم بين أيديهم ألا يتكلف كلاما لم
 تجرب به عادته ، وكذلك لا ينبغى للعاقل أن يستعمل مثل ذلك فى شيء من كلامه
 ومحاطباته ، فإن أقل ما يخاف من ذلك ما ذكرناه من هذا الجاهل المتعاطى ،
 مع ما ينبغى لمن خاطب الأئمة صلوات الله عليهم من تعظيمهم [وإجلالهم
 ومقاماتهم عن الإنسباط فيها والتعمق فيها] ^(٢) والتنتع والندشق فى الكلام
 بها واستشعار الهيبة لهم ، والحرص فى الكلام عندهم أزين من ذلك وأشبه
 بمن تكلم لديهم ، ولا بأس بذلك من كان فى شعر أو خبر يحكى فيه كلام متقدم
 بلفظه إذا كان الإمام قد أذن للشد والمتكلم فى ذلك ، فإنه لا ينبغى أن يُحمله
 ولا يلحنه . وكذلك إن قرأ كتابا بين يديه أو كتب به إليه فإن الاغراب
 فى ذلك . والبلاغة ما لم تخرج من المعروف إلى وحشى الكلام وغريب الألفاظ
 أحسن ، فإن كان فى الكتاب من الغريب ما يستعمل كثيرا ويعرف فلا
 بأس به ، وقصد المعروف من كلام العرب غير المجهول فى لغتها || المدخول

[٦٣ أ]

(١) هكذا فى الأصل . والجملة ظاهرة الاضطراب .

(٢) هكذا فى الأصل .

من كلام العامة والعجم أجود ، وما كان متوسطا من ذلك فهو أحسن ، فقد سأل بعض الأئمة عليهم السلام رجلا كان قلده أمر البحر يوما وقد دخل إليه ، عن الريح ماهي ؟ فكان يذهب إلى البلاغة ويستعمل الفصاحة فقال : نكباء بين الشمال والديور ، ثم دخل أخ له كان ينظر أيضا في البحر ولم يكن يتكلف ما كان يتكلف أخوه ولا يشتغل بما كان يشتغل به من علم العربية ، فقال له الإمام عليه السلام : ما الريح الآن ؟ قال : جرج . فتبسم الإمام وقال : ما أبعد ما بينك وبين أخيك ولو توسطتما بين هذين الكلامين بكلام بين لكان حسنا . فأما من تعاطى ذكر الغريب في السكتب وكثرة استعماله فيها فغير حسن ، وقد كان بعض الأمراء يستعمل ذا قرابة له على بعض أعماله ، وكان في الرجل الذي استعمله حق وجهل ورقاعة ، فاستكتب كاتباً يشبهه في الرقاعة وحضر وقت يهدى فيه عمال ذلك الأمير إليه وأهدى هدية وقال لكاتبه : اكتب كتابا بليغا بذكر الهدية ونعتها . فجعل الكاتب يكتب في ذكر ذلك بغريب الكلام ويسميه له ويشرحه ، فكان فيما كتب به || وبعثُ إلى الأمير بجرة - والجرة القلة - وفيها كفاة - والكفاة الترقاس . فلما قرأ ذلك الأمير كتابه استضحك منه وعزله ، وبعث عاملا مكانه وكتب إليه في كتاب تسليمه « وصلت إلينا هديتك وكتابك وفيه من الغريب ما يحتاج إلى شرحه عنك شفاهها ، وقد بعثنا بفلان مكانك عاملا إلى أن تشرح لنا هذا الكتاب ونفيد عنك ما فيه إن شاء الله تعالى ، وهذا وإن كان من التجاوز في الرقاعة فإن في ذكره ما يزعج من القليل منها . وكذلك أنشد بعض الشعراء بعض الملوك شعرا مدح به وأعجبه فاستعاده إنشاده وكان غريبه كثيرا ، فظن ذلك الشاعر أن ذلك الملك لم يعرف ذلك الغريب فقال له : نشرح لك غريبه أيديك الله عز وجل ؟ فغضب عليه وجرمه وأخرجه من بين يديه . فمثل هذه الأشياء ينبغى انتقادها ، وأخذ من يخاطب الأئمة صلوات الله عليهم ويتكلم عندهم ويكاتبهم نفسه فيها بالأدب الصالحة لهم || والتقرب بتعظيمهم وتبجيلهم إلى الله عز وجل وإليهم

[٦٣ ب]

[٦٤ ا]

بظهور التخلف واعتراض الحصر ، وتعرف الدهشة فيمن خاطبهم وقام بين أيديهم ، وتولى شيئا من أمورهم بحضرتهم أحد من الإقدام والجزالة والبراعة في ذلك عندهم ، ولقد كان بعض الاطباء يفصد بعض الأئمة عليهم السلام فكان يعتريه عند ذلك بعض الروعة إعظاما له ، وكأن ذلك أخاف الإمام ع . م من خطأ يده فأحضر آخر يوما وقد احتاج إلى الفصد ، وقد بلغه ما اعتري الآخر ، وأن ذلك كره منه ، فأخفى الموضع في يده ، وأخذ يدالإمام ليختبر العرق قبل أن يربطه ولا وضعت الطشت بين يديه ، فقصده ، ولم يعلم ووضع أصبعه على العرق ، فدعا بالطشت ، وظن أنه أبدر في ذلك وجاء بما يستحب منه فأعظم الإمام جرأته عليه وإقدامه ، فكان ذلك سبب سقوطه عنده ، ورد الاول وأثنى خيرا عليه وبسطه إلى أن زال عنه ما كان يعتريه لجلالته عنده .

فعلى مثل هذا من التعظيم والإجلال يجب معاملة أولياء الله والتصرف في أمورهم || ومخاطبتهم ، واستقصاء ما يجب في ذلك يخرج عن حد هذا الكتاب . وفيما ذكرناه من ذلك ما يستدل به على غيره ، ويتفجع به من وفق لفهمه إن شاء الله تعالى .

(١١)

ذكر القيام بين يدي الأئمة صلوات الله عليهم

والجلوس في مجالسهم والحديث لديهم

القيام بين يدي الأئمة أولياء الله لمن عرف حقهم واعتقد إمامتهم واعتقد قيامه ذلك تعظيما لهم وإجلالا لمكانهم عبادة يتقرب بها إلى الله الذي أوجب تعظيمهم وإجلالهم ، كما كان القيام في الصلاة لله تعالى تعظيما له . قال جل ثناؤه : « وقوموا لله قانتين » ، فينبغي لمن قام ذلك القيام أن يجعله لله

تعالى قرينة يتقرب بها إليه وينرى ذلك ويعتقده بتبله ويحل مقامهم في صدره ، ويرى أن ذلك القيام فيه حظ عظيم لنفسه إذ كان مما يتقرب به إلى ربه ، ويرجو لديه ثوابه ، ولا يرى أن الجلوس لديهم أفضل من القيام بين أيديهم ، ولا أن ذلك أدنى إليهم ، ولا أن أحداً يستحقه عندهم ، فإذا عرف ذلك واعتقده وأضمره وقصده ثم أمره بالجلوس إكراماً له أو لأمر ما رآه || فليجلس معترفاً في ذلك بفضل نعمتهم عليه ، ويشكر على ذلك بما أمكنه ولا يتهاون ولا يستصغر بقدر النعمة والمنة فيه فإنه قدر جليل الدرجة وفضل عظيم المنزلة ، ثم لا يعتقد ويرى أن ذلك قد صار له رسماً جارياً لا يزول عنه ، ورتبة واجبة له ، وأنه ليس لأحد من عباد الله على أحد من أوليائه بحق ولا إن أنالوه معروفاً صار له عليهم ضربة لازب ، وإنما هم في الإناعام على عباد الله كما قال جل ثناؤه : « هذا عطاؤنا فامنن أو أمسك بغير حساب » (١) فإذا أحبوا أنعموا وتطولوا ، وإذا أمسكوا لم ينبغ أن يستعجزوا ولا ييخلوا . وكذلك ينبغ أن تراض النفوس لهم على المحنة والرضا وعند المنع والعطاء ، وعند أحوال الشدة وفي حالات الرخاء ، فإن صنعوا صنيعاً معروفاً إلى واحد وجب شكرهم عليه ، ولم ينبغ أن يرى المصنوع ذلك به أنه جدير به ولا مستحق إياه ، ولا أن يستشرف نفسه بعد ذلك إليه ، فإن عادوا به عليه ضاعف الشكر واعترف بالتقصير وعدم الاستحقاق ، وإذا لم تكن لهم عودة إلى ذلك أدب نفسه في شكر ما تقدم لهم عنده واعترف فيه بعجزه ، ورأى أنه لو زيد من ذلك لكان أثقل لحمله || وأخرى أن لا يقوم بأعجاب ما يجب فيه عليه . فإذا قام القائم بين يدي الإمام فليقم قائماً معتدلاً كقيامه في الصلاة وليرم ببصره إلى الأرض إجلالاً وهيبة له ، ناظرًا إلى الإمام من تحت طرفه ، ويخفض جناحه ، نظر من يرى أن نظره إليه عبادة ، فقد جاء ذلك في الحديث المأثور ، ولا يلتفت ببصره ولا يقلق في وقوفه ولا يعبث بيديه ، ولكن

[٦٥]

[٦٥ ب]

يوسلها إرسالا ، أو يضع يمينه على شماله تحت صدره ، ويلزم الصمت والوقار إلى أن يسأله الإمام ، أو يضطر إلى الكلام ، أو يكون ممن يريد الإمام كلامه ، أو في حال من يرفع الأمور إليه من جعل ذلك له فيتكلم فيه ، أو فيما يلبني له الكلام فيه ما استمع الإمام منه ، فإن أعرض عنه أو قطع كلامه لأمر عرض له أو لغير أمر ، فلينصت المتكلم حتى يأذن له الإمام في الكلام بلفظ أو بإيماء أو باستفهام ، فحيث يعود إلى ما كان فيه ، وإلا سكت على ما قطع الكلام عليه ، ولا يرجع من غير إذن له فيه ، وليكن كلامه إذا خاطب الإمام كلاما متخافتا بلنظرة بقدر ما يسمعه الإمام ، ولا يرفع صوته عنده ، فقد نهى الله عز وجل عن رفع الأصوات فوق صوت نبيه || والجمهور بها لديه الذي قرن طاعة الأئمة بطاعته ، وجعل تعظيمهم من التعظيم له ، فإن خاطبه الإمام أصغى إلى لفظه ، وكذلك إن كان حديث الإمام للجماعة من بحضرته ، فينبغي لكل واحد منهم الإنصات والإصغاء إليه ، وكذلك إن خاطب أحدهم خطابا علانية غير سر فيلبني لمن سمع خطابه الإصغاء إليه ، وطلب الفائدة منه ، فإن في كل لفظة يلفظ بها الإمام حكمة لمن تدبرها ووفق لفهمها ومعرقها ، ولا يرى من سمع كلام الإمام أن لفظة من ألفاظه تخرج مخرج هزل أو تقع موقع عبث أو تجري لغير فائدة وإن ظهر ذلك للسامع منه ، فينبغي له أن لا ينزله بهذه المنازل ، وأن يعلم أن الله سبحانه قد برأهم صلوات الله عليهم من ذلك ، وأن فهمه هو الذي قصر عن إدراك معرفة الفائدة من لفظه . فأما رموزهم عليهم السلام وأمثالهم وإشارتهم بمعارض الكلام فبحور لا يخاض تيارها ، ولا يدرك قعرها ، ولا يفهمها عنهم إلا من شرح الله عز وجل || صدره لمعرقها وفهمها ، وهي أكثر من أن يحاط بها ؛ ولو أخذت في ذكر بعض ما تأدى إلى منها لانقطع القول عما أردته ، وخرج الكتاب عن حد ما عليه بنيته ؛ فإن جرى الحديث عند الإمام بذكر من تقدمه من أوليائه أو أحد من ملوك الأرض غيره فيلبني لمن حضر ذلك أن لا يذكر من حزمهم

[٦٦]

[٦٦] ب

وحسن سيرهم وأخلاقهم وجزالتهم شيئا يرى هو أو غيره أن ذلك الإمام قصر فيه أو أخله ، فإن لكل زمان تدبيرا ، ولكل قوم سياسة ، والاثمة صلوات الله عليهم أعلم بمصالح الخلق ، وأبصر بواجب الحق ، ولكن يذكر ما كان يذكر من شرف آبائه وفضلهم ومناقبهم مما ينبغي أن يكون مدحا له ، ولا بأس بذكره ، وإن سأل عن ذلك واستخبر من حضره عنه أدى الخبر إليه بحسبه غير مُطَرِّحٍ لذلك ولا معظم له ولا منتقص ، ولكن يذكر ذلك على جواب ما سئل عنه ، فإن كان الأمر في الوقت على خلافه قال : الإمام أعلم بمصالح العباد ، وتدير الأمور في كل عصر وزمان . أو نحو هذا من الكلام مما لا ترى فيه أنه توهم على إمامه تقصيرا عن ذلك أو تخليا || فيه ، ولا يقطع القول في ذلك بأنه ينبغي أن يكون ذلك في وقته أو لا ينبغي ، ولا أن ما كان من ذلك كان يجب أو لا يجب ، ولكن حسب ما إذا سأله الإمام عن ذلك الجواب أجاب عنه على ما ذكرناه ؛ وإن سأله غيره عن ذلك بحضرة الإمام أمسك عن الجواب فيه وسكت عنه ، إلا أن يأخذ له الإمام فيه ، أو يسأله عنه ، فإن جرى في المجلس من الكلام ما تبسم أو يفتر ضاحكا عنده الإمام فإنه لا ينبغي لأحد من جلسائه والقائمين بين يديه أن يضحكوا لذلك ، ولكن ينبغي لهم أن يطرخوا بأبصارهم مبتسمين ، ويظهروا الوقار والسكينة ، ويعظموا مجلس الإمام من الضحك فيه ، فليس ذلك إلا له عليه السلام . وإن خاطب أحدا منهم أو من غيرهم سرا ، فينبغي لمن قرب منه أن يباعد عنه ، ويجمعهم ألا يصغوا إليه ولا يلتفتوا نحوه ، حتى يقضى نجواه ، ولا ينبغي لهم أن يتناجوا في مجلسه ، ولا أن يتحدثوا بينهم حديثا دونه ، وينبغي أن يكون جميع ما يجري في مجلسه منه ومن جلسائه سرا لديهم وأمانة عندهم ، فقد جاء في الحديث : أن المجالس أمانات وإن لم تؤتمن || من فيها . ولكن ينبغي أن يذكر ذلك وينشر ما كان فيه من حسن أحواله الإمام بوصف بها ، أو مكرمة يجب نشرها ، ويذكر غيرها ، وإن كان ذلك من المباح دون المحذور ،

[٦٧]

[٦٧ ب]

ومن الظاهر دون المستور ، وينبغي لمن شهد مجلس الإمام أن لا ينازع ولا يمارى فيه ، ولا ينتصف ممن جنى بالقول عليه ، بل ينبغي له أن يتغمد الإساءة ، ويعرض عن قائل إن قال له سوما وعرض بذلك له ، وإن تها الجواب له وحضرته الحجة عليه ، إلا أن يأذن الإمام له في الجواب ويطلق له المناظرة والخطاب ، وإن كان ذلك اقتصر على الحجة ولفظ بالصواب غير طائش في المنال ولا متبسط في الجواب والسؤال ولا قائل هجرا ولا معرض له ولا منتصف من قائل إن قال ذلك له ، ويتق التخطي والثأوب وتقيض الأصابع وحركة الأطراف والجوارح ، وإن عرض له سعال أو عطاس أخفى من ذلك ما استطاع كما يخفيه في الصلاة ، فإن جاءته نخامة أخفاها كذلك جهده وسترها ، وتناول ذلك في ثوبه من غير أن يظهر ذلك ولا يستدعيه

[٦٨]

ولا يفعله إلا بعد أن || يغلب عليه ولا يقدر على حبسه . وليكن جلوس من أمره الإمام بالجلوس في مجلسه مستوفزا فيه غير متمكن في الجلوس ولا متربع ، ولا بأس أن يقيم رجلا ويضع أخرى ، ويحتج يديه بمسكهما على ركبته أو على أحدهما ، ولا يقلق في جلوسه ولا يكثر الحركة فيه . وإنما نهينا عن هذا وأشباهه بما ذكرناه لما في الانتهاء عنه من تعظيم مجلس الإمام وتوقيره ، لا على أنه حرام فعله ولكنه مكرهه وينبغي في الآداب ترك استعماله . ولا يرى من لم يؤذن له في الجلوس أنه قصر به ، ولا يحسد من أذن له فيه ، بل ينتبط بثواب قيامه بين يدي إمامه ، ويعلم أن ذلك أعظم لثوابه عند ربه . وينبغي لمن تكلم عند الإمام بكلام أن لا يطرى فيه نفسه ، ولا يظهر الإعجاب بما فيه ولا ما كان منه ، وإن استحسّن الإمام شيئا منه وأطراه فيه أو أثنى بخير عليه فينبغي أن يتعاضم ذلك ويكبره ويكثر الشكر عليه بما قدر على ذلك وأمكنه ويتواضع لذلك ويقلل نفسه ويضع ما رفعه الإمام منه تواضعا لله وله ويشعر ذلك نفسه ، ولا يزهيه ولا يبطره إطراه الإمام له ، ويرى || ويعتقد أن ذلك القول فيه من فضله ونعمه عليه ،

[٦٨ ب]

ولا على أنه استحق ذلك منه ، فقد ذكرنا في غير موضع من هذا الكتاب أنه ليس لأحد على أولياء الله حق ولا إيجاب ، ويتقى النية عنده وسوء القول في غيره وذكر ما يب الناس له لينقصهم بها عنده ، فإن للناس معاييب وأولياء الله أحق من سترها ، وزلات وذنوباً هم أولى من اغتفرها واتهمها ، ولولا ستر أولياء الله لبدت عوارات عباده ، وقد جاء عن رسول الله صلح أنه قال : « لو تكاشفتكم ما تدافنتم » يعني صلح أنه لو كشف لبعضكم عن عيوب بعض ما استحسن من كشف له عن عيب صاحبه أن يحضر جنازته ، ولقوله صلح وعلى آله : إن الله على كل عبد مؤمن سبعين سترًا فإذا أذنب ذنباً انتهك عنه ستر منها فإذا تاب منه واستغفر منه أعاد الله عز وجل عليه ذلك الستر بمعنى سبعين سترًا . وإن أبي إلا قدما في الما صى تهكت أستره ، وأمر الله عز وجل الملائكة فستره بأجنحتها فإن استغفر الله وتاب من ذنوبه أعاد الله عليه أستره ومع كل ستر منها سبعين سترًا ، وإن أبي إلا قدما في المعاصى شككت الملائكة إلى الله عز وجل ما تلقى منه ، فبأمر الله عز وجل الملائكة برفع أجنحتها عنه ، فلو عمل ذنباً في قعر البحر أو تخوم الأرض لأبداه الله عليه ، فلما كان الله تعالى لا يعجل على المذنبين من عباده فيكشف عيوبهم إلى خلقه ويحب سترها عليهم كان كذلك أولياء الله يحبون ما أحبه ولذلك قال على صلوات الله عليه : لو رأيت مؤمناً على فاحشة لسترته بثوبي . وقال على بن الحسين عليه السلام : لم يعيش مع الناس من عرفهم . وقال جعفر بن محمد صلى الله عليه وسلم : أجرأ الناس على ذكر معائب الناس هم أهل العيوب .

[٦٩]

وكذلك لا ينبغي له أن يبدأ بمدح أحد لم يكن من الإمام قول جميل فيه فإنه لا يدرى لعل الممدوح عنده على خلاف ذلك عند الإمام ، ولكن إن ذكره الإمام بخير وكان عنده علم منه بذلك وحسن ذكر ذكره بالخير الذي يعلمه منه ، وإن ذكر الإمام أحداً من غير أعدائه بسوء أمسك من سمع ذلك

من القول فيه ، وعاذ بالله ورغب إليه من سخطه وسخط أوليائه ، فإن
 الأئمة صلوات الله عليهم رحماء بعباد الله [وقد لعل] ^(١) من يذكره أحدهم
 بالسوء يتعطف عليه بعد ذلك بالعفو والرحمة ، [وقد لعل] ^(١) من يعين
 عليه يتمع مثل ذلك له به فما يأمن على نفسه من السقطة من لدن فضل وعقل
 وبصيرة وإنما معزل من يميز ويعقل على فضل أولياء الله وتوهمهم وسترهم
 ورحمتهم . فأما سوء القول في العدو باللسان واعتقاد ذلك بالقلب فذلك هو
 الدين ولا تصح ولاية أولياء الله إلا بعداوة أعدائهم ، وكما لا تنفع الولاية
 إلا بالاعتقاد فكذلك لا تكون العداوة إلا كذلك ، ولم يقل رسول الله
 صلح في على عليه السلام « اللهم وال من والاه » فقط ، ولكنه قال « اللهم
 وال من والاه وعاد من عاداه » . وقال الله عز وجل « هذا من شيعته وهذا
 من عدوه » . وإن استفهم الإمام أحداً عن حال من يستفهم عن حاله ،
 وسأله عن علم ما يعلمه منه ، أو أمره بتقديم من يختاره فذكر من يعلم أو
 يتأدى إليه فيه قول لم يسعه إلا ذكره للإمام لأن هذا كالكشف والامتحان
 ولكن ينبغي للقاتل في ذلك قول الحق وتحرى الصدق ، فيمن كان القول
 وعن كان السؤال من قريب أو بعيد أو ولى أو عدو . وإن ذكر الإمام
 أحداً بخير وأثنى عليه بحمیل شكر ذلك من يسمعه ويسأل الله أن يهب له
 ذلك منه فإن فضل أولياء الله على عباده ورحمته خلقه ينبغي شكرها على
 كل من بلغته لأنها رحمة من الله لخلقه وكرامة وفضيلة لأوليائه ، ينبغي
 شكرها ونشرها عنهم إذ كان ذلك — كما قدمنا في غير موضع — لا يدركهم
 باستحقاق ولا ينال عنهم بواجب ، وإنما هو تفضلهم ، فينبغي نشره وذكره
 وشكره لهم ، وإن رفع الإمام من قدر أحد وقربه وخصه وأدناه وألطفه ،
 لم ينبغ لمن يرى ذلك أو تأدى إليه أن يحسده عليه ، وقد ذكرنا ذم الحسد
 والنهي عنه في موضعه . فإن كانت عادة الإمام تقدمت بدليل منه على وقت

[٦٩ ب]

[١٧٠]

(١) هكذا في الأصل وسيستعمل هذا التعبير بعد ذلك راجع ص ١٢٦ . ص ١٧ .

القيام فرأى ذلك الدليل قام من بحضرته فقبلوا الأرض مسلمين وانصرفوا من غير إذن ، وإن لم يكن ذلك نظروا إليه فإن سكنت عن الحديث ، أو رأوا منه ما يدل على إرادة القيام نهضوا ، فإن أمرهم بالجلوس جلسوا ، يفعلون ذلك حتى يمسك الإمام عنهم فينصرفوا ، وينبئهم لهم التخفيف وترك الثقل على كل حال ، فإن أحب الإمام مقامهم فهو يأمرهم بذلك ومن أحب متاعه منهم ، فإذا انصرفوا من بين يديه فلا يولوه ظهورهم ، ولكن يمشون التمهتري أو || العرضية لا يستدبرون حتى ينيبوا عنه .

[٧٠ ب]

(١٠)

ذكر الأدب في سائر الأئمة صلوات الله عليهم

وما ينبغي أنه يفعل مع سائرهم

ينبغي لمن سائر الأئمة في سفر أو حضر ، أن يلزم الموضع الذي فيه رتبته ، فإن كان فيمن رتب أن يسير بين يدي الإمام سار كذلك ولزم ما أمر به ، وجعل همته وشغله التحفظ لمكان الإمام من غير أن يكثّر التلفت إليه ولا يثني عطفه نحوه ، ولكنه يتفقد ذلك باختلاس من نظره ، ومشى عرضية في خفية يرى منها الإمام خلفه فيعرف أين هو منه ، ومكانه من القدر الذي رتب له أن يكون فيما بينه وبينه ، فإن بعد عن حد ذلك وقف حتى ينتهي الإمام إلى الموضع الذي يرى أن ما بينه وبينه هو القدر الذي رتب له وإن رأى الإمام قد قرب منه [حرك] ^(١) حتى يكون الحد الذي ينبغي له أن يكون فيه ، وإن كان على قصد اعتدال فوق الإمام وقف حتى إذا سار سار يسيره ، لا يشغله عن محافظة ذلك شاغل ، ولا يتهاون به ولا يصرف همته عنه ، ولا يدع اشتغاله بشيء غيره من حديث ولا نظر إلى ما يمر به ، ولا بغير

(١) هكذا في الأصل ولعل الصواب محرك .

[١٧١]

ذلك على الوجوه والاسباب كلها ، وإن كان ممن رُسمه المشي بين يديه على
القرب منه || فينبغي له كذلك أن يلزم رتبته ويتحفظ على ما قدمنا ذكره
ويلزم الوقار والسكينة وترك الحديث والكلام إلا فيما سأله عنه الامام أو
أمره به ، ويكون أهل هذه الطبقة من التحفظ والاصغاء إلى الامام والنظر
إليه بحال من ذكرناه أنه يقوم بين يديه ، فإن دعا أحدا منهم سارع إليه ،
وأقبل بوجهه عليه مطرقا يبصره إلى الارض حتى يسمع ما يأمره وينفذ
بحسبه ثم يعود إلى مكانه ، ومن خصه الامام بمسايراته راكبا في موكب
والدنو من ركابه فينبغي له أن يعرف قدر هذه الرتبة ومكان هذه المنزلة
ولا يرى نفسه أهلا لنظره إليه فضلا عن الدنو منه ومسايراته ، ثم يكون
سيره خلف الإمام فإن استدعاه دنا قليلا يجاذبه^(١) غير مساويه في السير ولا
مقارب له ومال بوجهه وشقه إلى الإمام ، وأقبل بفهمه وسمعه عليه وأطرق
يبصره إعظاما له ، وفعل في مخاطبته ما قدمنا ذكره في المخاطبة في المجلس
ولا يسايره من حيث تأخذ الريح عليه فتثير دابته الغبار إليه وتسقط الريح
لعابها عليه ، ولكن يجعل الإمام مما يلي الريح ويكون هو أسفل من ذلك
ولا يدخل تحت || ظله ولا يتقدمه ولا يساويه ويكون دونه شيئا ، ويلزم
في حديثه واستماعه ما ذكرناه في مثل ذلك في المجلس ثم لا يرى أن هذه الرتبة
تكون له ما عاش ، ولكن ينظر فإن كان الإمام قد تقدم إليه وأمره أن
يسايره كلها ركب من دون أن يدعى إلى ذلك أمثل أمره ، غير جاعل ذلك
لنفسه حقا واجبا ولا أمرا لازما ، بل يعتقد أن ذلك من فضل الإمام عليه ،
فإن أخره عن ذلك لم ينكر ما تقدم من فضله ، ولم يرتأخيره نقصا عليه ولا سوء
من الامام أتاها اليه بل يذكر فضله أولا وآخرأ ويعلم أن حال الامام في ذلك
حال يقرب منه من أراحه لارادته ويؤخر من شاء كراهيه ومشيتته لعله في ذلك
أو لغير علة ليس عليه في ذلك تعقيب لمن فعل ذلك في انتقاد مذهب ، وإن
كان ممن دعاه الإمام إلى ذلك مرة أو مرارا أو مدة طويلة أو لم يأمره بمسايرته متى

[٧١ ب]

(١) هكذا في الأصل ولعلها يجاذبه

ركب ، لم يأت به إلا أن يدعى به فإذا دعى لذلك أتى الى ما دعى اليه ، وإن دعى لغيره أتى لما دعى له بحسب ما يجب أن يأتي اليه ، ثم انصرف غير جاعل في نفسه لمسيرة الإمام همة يتعلق بها قلبه ، وأن يرى أنه قصر به رتبة كانت جعلت له فقد ذكرت في غير موضع من هذا الكتاب أن فضل أولياء الله لمن أفضلوا عليه وعطاءهم ممن أعطوه ليس عليهم فيه واجب ولا هو لمن أولوه || ضربة لازب ، إنما هو فضلهم يؤتونه من أحبوه ويحبسونه إذا أرادوا ، ومن كانت رتبته المشي وراء الإمام في موكب العامة مشى فيه على رتبته غير مشغل بما يلبسه نفسه ويخرجه عن حده ويلزم كل واحد من أهل هذا الموكب مكانه ويسير فيه بين أحبابه ، فإن كانت الرياح من ورائهم تثير عجاج سنابك خيلهم الى نحو الامام ، عدلوا عنه أو تباعدوا منه الى حيث لا يناله ذلك منهم ويلزموا السكينة وما فيه من توقيير الامام ، وليحذروا اللجب والخصوم ورفع الأصوات ويفعل كذلك كل من سار الإمام بمن معه ومن بين يديه ومن خلفه .

[٧٢]

وأفضل ذلك أن يكون معهم السلاح والعدة ، ويجعلوا سيرهم مع إمامهم رباطاً عليه وحرصاً له ومحافظة عليه ، ويعتقدوا ذلك ويضمروه وينووه ليؤجروا فيه . وكذلك ينوون ويعتقدون نظرهم إليه عبادة لله الذي جعل ذلك لمن نواه وأضمره كذلك . وإن مشى الإمام فينبغي لكل من سار به أن يمشي خلفه ، وإن دعاه الأمر دنا منه دنوا يسيراً غير ملاصق له ، وأقبل عليه بوجهه وشقه ومشى على جانب معه إلى أن يقضى الإمام ما أراد ، ثم ينصرف من دعاه فيمشي خلفه وإذا نزل الإمام عن دابته لحاجة ، فينبغي لمن كان معه أن ينزلوا عن دوابهم ، ولا يقيموا ركباناً وهو قائم على الأرض ، فإذا ركب ركبوا ، وإن نزل فصلى فصلوا بصلاته إن أمهم ، وإن أمر أن يصلي بهم أحدهم صلى بهم أو وحداناً صلوا كذلك بحسب ما يأمرهم ، فإن نزل لحاجة تنحوا عنه حتى يقضى حاجته ، فإن تناول ماء يشربه أو شيئاً ما كان

[٧٢ ب]

عما تناوله مالوا عنه وصرفوا أبصارهم حتى ينتهي الى مراده من ذلك وحاجته وما قد [...] (١) را كبه وسایره فی مركبه على أن لا يفعل ذلك فليصبر عنه ، فإن لم يكن له من ذلك بد فعل ما لا بد له منه في خفية من الإمام ولا يفعلونه مآ ، ولكن واحد بعد واحد ، فإذا انصرفوا ودنا من قصره أو سرادقه إن كان سلموا عليه ، ووقفوا حتى يدخل ثم انصرف كل واحد منهم الى موضعه .

(١١)

ذكر مفسر طعام الأئمة صلوات الله عليهم

قال الله جل ذكره : يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إناه ، ولكن إذا دعيتم فادخلوا ، فإذا طعمتم فانتشروا ولا مستأنسين لحديث || إن ذلكم كان يؤذي النبي فيستحي منكم والله لا يستحي من الحق ، (٢) فهذا ما فرض الله على المؤمنين لنبيهم صلى الله عليه وآله الذي قرن طاعة الأئمة بطاعته وكذلك ينبغى لهم لزوم هذا الأدب الصالح لا تمتهم فلا يأتي طعامهم ويدخل اليهم في بيوتهم إلا من دعى إلى أكله إلا أن يكون ذلك من الطعام الذي أباحه لسائر الناس أو لمثل من يريد أكله ، فإذا كان ذلك فله أكله بالاباحة ، وإن لم يدع باسمه إليه ويباح له بعينه . وينبغي لكل من أكل طعام الأئمة أن يعلم قدره ويعظمه حق تعظيمه ، فقد جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال : إذا وضعت مرآة آل محمد حفت بها الملائكة يستغفرون الله لهم ولمن أكل من طعامهم . وكان بعض الأئمة صلوات الله عليهم إذا قرب طعامه إلى من يحضره إليه يقول لهم :

[١٧٣]

(١) كلمة لا تقرأ لها « نهي » (٢) سورة الاحزاب ٤٣ / ٥٣

[٧٣ ب]

كلوا وتبركوا به . وينبغي لمن أراد حضور طعامهم أن ينظف أطرافه وشعره وبشره وثيابه وجوارحه وأظفاره ، ولا يرى عليه ما || يقدر من أجله ، ثم إذا جلس إلى الطعام ينتظره فيجلس بسكينة ووقار ، فإذا أتى بالغسل غسل يده غسلًا نظيفًا موجزًا وينشفها بالمنديل ، فإذا قرب الطعام جلس له مستوفزًا غير متربع ولا متكئ ، ولكن يقيم رجله اليمنى ويثنى الأخرى تحته ، وقد جاء عن رسول الله صلى الله عليه أنه كان كذلك يأكل ويقول : آكل كما يأكل العبد ، ونهى أن يأكل أحد متكئًا ، وخالفته بنو أمية فهم إلى اليوم وأتباعهم متكثون إذا أكلوا . فإذا مد يده إلى الطعام سمي الله تعالى ، وإذا فرغ من لون حمد الله تعالى ، وإذا تناول لونا آخر سمي الله تعالى عند ما يبتدىء ، فقد روى عن علي (ص) أنه قال : من سمي الله تعالى على طعامه لم يضره . فقال له ابن الكوفاقي : أكلت البارحة طعاماً سميت عليه وقد ضرتني قال : لعلك بالكع أكلت ألواناً سميت على بعضها دون البعض . فقال : أما ذلك فقد كان . فقال : من هاهنا أوتيت . وإذا تناول الطعام فليتناوله بالخمسة الأصابع فإنها سنة رسول الله صلح وسنة الأئمة صلوات الله عليهم خلاف سنة الجبارين الذين يتناولون بثلاث أصابع وبالسكاكين وكلاليب وتلقمه الجبارون أنفة منهم عن تناوله بأيديهم ، والطعام رزق الله تعالى وتعظيمه من تعظيم الله تعالى ، فينبغي أن لا يأنف الآكل || عنه ولا يرفع نفسه فيه ، ويستعمل من ذلك سنة نبيه صلح وسنة الأئمة من أهل بيته صلوات الله عليهم أجمعين ، ويتناول الآكل عما يليه من الطعام ، ولا يحيل يده إلى كل ناحية في المائدة ولا في الصفحة ، وكان كذلك رسول الله صلح لا يعمل إلا في التمر ، فإنه كان يحيل يده في الطبق ويختار ما يتناول منه ، فيجب اتباع سنته ، ولا يتناول الآكل من ذروة الثريد ، ولا من وسط الصفحة ، فقد نهى عن ذلك ، ولكن يتناول مما بين يديه منها ، ولا يتجاوز في الأكل كما يتجاوز أهل النعمة ، ولا يقصر فيه تقصير أهل الأنفة والبذخ ، ولكن يأكل أكل الحاجة إلى الطعام ، ويجيد أكله . ولا

[٧٤ ا]

يقصر فيه ، فقد رأى بعض الأئمة (صلح) رجلاً يأكل من طعامه أكل تقصير فقال : من مودة الرجل لأخيه جودة أكله لطعامه . وإنما نبينا عن الاسراف في الأكل للشرة والرغبة كأكل المنهومين المستأكلين ، فأما من أكل كعادته ومنتهى حاجته فذلك حسن جميل ، فأما الأخذ من الطعام وحمله فذلك ما لا أحسب أن أحداً يجمل عاره وإثمه . فينبغي لمن أكل من طعام أولياء الله أن لا يفعله || أكان مباحاً أو مدعراً إليه ، وينبغي لزوم الصمت عند الطعام وترك الكلام إلا فيما لا بد منه ، وإن يحذر الأكل ويتقي سيلان أنفه ودموعه وبريقه ، فإن غلب شيء من ذلك عليه أو بدر منه تناوله تناولاً خفيفاً بالمنديل دون يده ، ويستر ذلك ما قدر عليه ، وإن اعترضته سعاله أمسكها ما استطاع فإن لم يقدر على حبسها مال بوجهه عن المائدة ، وصوب رأسه وستر فاه بالمنديل حتى يقضى سعاله ، وكذلك يفعل في العطاس وما اعتراه من أثر وهو يأكل ، ولا ينظر في وجوه الآكلين ولا إلى ما يتناولون ، ولا ينبغي أن يناول بعضهم بعضاً من الطعام ، ولا أن يبحث بعضهم بعضاً على الأكل ، فإن ذلك من فعل بعض العوام ، ويتقي تلطيخ يديه بالطعام ، ولا بأس أن يلعق أصابعه عند فراغه من الطعام ، فقد كان رسول الله صلح يفعل ذلك تعظيماً للطعام عن مسحه في المنديل وإذا رأى أنه انتهى إلى حاجته من الطعام ومن معه يأكلون فلا يرفع يده دونهم ، ويتناول الشيء بعد الشيء حتى يرفعوا أيديهم أو أكثرهم فيلتمذ يرفع يده ، وينبغي أن لا يشرب الماء قبل كفايته من الطعام ثم يعود إليه ، || واسكن إذا رفع رأسه ولحق يده فليشرب ، فإن اضطر إلى ذلك قبل فراغه فليمسح يده ثم يشرب إن شاء ويعود إلى الطعام إن لم يكن قد اكتفى منه وكان أصحابه يأكلون ، وإذا شرب فليسم الله حين يبدأ ويمد ، حين يفرغ ، وكذلك يفعل كلما تنفس في الشرب ، وإذا عاد إلى الأكل سمي الله ، وإذا فرغ من الأكل حمد الله ودعا للإمام بخير ، وتناول بقية ما لصق بيده من الطعام ثم مسحها بالمنديل وغسل

[٧٤]

[٧٥]

يده إن أتى بالغسل فإن كان أكله بحضرة الإمام لم يغسل يده بحيث يراه ، ويتنحى ناحية فيغسلها ، لأن ذلك من التعظيم له إلا أن يأمره بذلك فليمثل أمره ، فإن بقي فيه طعام فلا يلفظه وليبتلع منه ما كان فيه ، وما أدار لسانه عليه ، وما أكرهه بالخلال لفظه ولم يبتلعه ، فإذا قضى ذلك قام كما أمر الله من أكل طعام نبيه إلا أن يكون للإمام أمر في الجلوس فليمثل أمره صلوات الله عليه .

(١٢)

ذكر آداب أهل بيوتات الأئمة وما ينبغي أن يأخذوا به أنفسهم لزمهم

[٧٥ ب]

قال الله جل ذكره الحمد نبيه صلح « وأنذر عشيرتك الأقربين » ، كما قال الله تعالى له « وأنذر الناس يوم يأتهم العذاب » فالأقارب والأباعد من الأئمة ص. ع. بوعد الله عز وجل منذرون ، وبفرائضه يتعبدون ، وبالطاعة لأوليائه مأمورون : وفي جملة من أمرهم الله بطاعته وطاعة رسوله وطاعة أولى الأمر داخلون ، ولذلك قال رسول الله صلح ابني عبد المطلب « يا بني عبد المطلب لا يأتي الناس بأعمالهم وتأتون بأنسابكم ، فإنني لا أغني عنكم من الله شيئا إلا بعمل صالح تعملونه وإنما يقربكم من الله أعمالكم ويبعدكم عنه ما اقترقتم » . وسأل رجل جعفر بن محمد صلوات الله عليه عن قول رسول الله صلح « من مات لا يعرف إمام دهره مات ميتة جاهلية » فقال عليه السلام قد قال ذلك رسول الله صلح . قال السائل : فكذلك من مات منكم أهل البيت لا يعرف إمام دهره ؟ قال : نعم ، من مات منا أهل البيت لا يعرف إمام دهره مات ميتة جاهلية ، هم والله والناس في هذا بمنزلة واحدة . وأهل بيوتات الأئمة أحق الناس وأولاهم بمعرفةهم والنسليم لهم وامثال أمر الله فيهم ، والحجة عليهم في انكارهم أكد منها على غيرهم ، وإن كانت الحجة في ذلك لازمة للتقريب والبعيد ، فإن من قرب من الحق كان الحق أزم له فينبغي لأهل

[٧٦]

بيوتات || الأئمة ، ومن قرب منهم أن يكونوا أعلم الناس بواجبهم ، وأقومهم بحقوقهم وأطوعهم لهم ، ولا تذهب بهم الأنفة عنهم والحسد لهم والكبر عن التذلل اليهم والوقوع دونهم إلى الكفر بالله ربهم والانسلاخ والخروج من دينهم ، فإن الله هو اختارهم منهم واصطفاهم عليهم وأمرهم كما أمر جميع العباد بطاعتهم ، فأياه يشاققون بمشاققتهم ، وعليه يتكبرون إن تكبروا عليهم ، وعنه يعدلون إن عدلوا عنهم ، وهو عز وجل مذل من شاقه ومهين من تكبر عليه ، ومهلك من عدل عنه ، ولم يهلك من أهل بيوتات الأئمة إلا بظنهم أن لهم فضلا فيما اقترض الله على العباد دونهم ، كما قال طلحة والزبير لعلى صلوات الله عليه لما أعطيا مثل ما أعطى الناس : فأين قرابتنا وسابقتنا يا أمير المؤمنين . . قال : قرابتكما وسابقتكما أسبق وأقرب أم قرابتي وسابقتي ؟ قال : بل قرابتك وسابقتك . قال : أفكان رسول الله صلح يقسم بالسوية أو يفضل أحدا على أحد ؟ قال : بل كان يقسم بالسوية ولكن الذين بعده فضلونا . قال : أفهم أعلم أم رسول الله ؟ قال : بل رسول الله صلح . . . في كلام طويل احتج فيه عايمهما فانفقا بذلك وما || كان هلا كهما إلا بسبب ما ظناه من أن لهما فضلا على غيرهما ، فنكثا ببعته وخرجا عليه فكان من أمرهما ما يطول .

وسأل رجل من ولد الحسن بعض أولياء الأئمة ودعاتهم عن كان قد استحكم أمره وظهر سلطان أولياء الله على يديه أن يعطيه بما أفاء الله عليه ، فلم يفعل ، فقال له : تمنعني على قرابتي عن تدعو إليه وتعطى هؤلاء . فقال له : أخبرني من كان أولى بالناس بعد رسول الله صلح ؟ قال : علي بن أبي طالب . قال : ثم من كان أحق الناس بعد علي ؟ قال : الحسن . وعدد كذلك جماعة من الأئمة عليهم السلام . ثم قال له : فهل كان أحد من هؤلاء الذين كانت لهم الإمامة في حياة من قبله قد سقط عنه بذلك فرض الإمام الذي كان قبله ووجب على غيره ، أو كان له حق عليه ليس هو لمن سواه في مال الله في يديه قال : لا . قال : فإذا كان هذا لا يكون للأئمة في ذات أنفسهم ، فكيف يكون

[٧٦ ب]

لمن يتوسل وتقرب بقرابتهم ، فإن كانت يدك مع أيدي هؤلاء الذين أعطيتهم أعطيتك بواجب ذلك ، وإلا فأنت وهم وسائر الناس بمنزلة واحدة في ذلك . ولو كانت القرابة || توجب حقاً في ذلك لأوجبه لأبناء الانبياء وأبنائهم ونسائهم ، فقد قال الله عز وجل وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه فلما تبين له أنه عدو الله تبرأ منه . وقال لنوح في ابنه « انه ليس من أهلك انه عمل غير صالح » قال « وضرب الله مثلاً للذين كفروا امرأة نوح وامرأة لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين ، فخانتاهما فلم يغنيا عنهما من الله شيئاً وقيل ادخلا النار مع الداخلين » وقال : « يا نساء النبي من يأتى منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين . » وإنما تنفع القرابة مع الأعمال الصالحة كما قال تع : « والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان أحقنا بهم ذريتهم » . وقال تعالى لنساء النبي « ومن يقنت منكن لله ورسوله وتعمل صالحاً نزيهاً أجرها مرتين ، واعتدنا لها رزقاً كريماً » فينبغي لأهل بيوتات الأئمة أن يعرفوا هذا ويتدبروه من كتاب الله وقول رسوله وسنة الله في الذين خلوا من قبلهم ، فإن ابن آدم إنما أهلكه حسده لأخيه ، إذ قبل الله قربانه دونه وقدمه عليه ، وقد ذكرنا الحسد وما يدعو إليه والنهي عنه وما || جاء فيه فليحذروه على انفسهم ، ويقدموا من قدمه الله منهم واصطنامهم عليهم من أئمتهم ، ويقوموا بشرائطهم وما أوجب الله عليهم لهم ، ويطيعوه كما أمر الله حق طاعتهم ، ولا يروا أن لهم في ذلك فضلاً على أحد من الناس غيرهم ، ولا واجبا يسقط عنهم دونهم ، بل الحق في ذلك عليهم أكد ، والفرض أوجب . كما أن فضل العالم على الناس واجب من وجه عليه وفضله وواجبه على أهله وولده من وجهين ، من وجه عليه ووجه أبوته وقرابته ، وكذلك فضل الإمام وحقه على أهل بيته يجب لإمامته ويجب لرحمه وقرابته ، وتصل قرابتهم به طاعتهم إياه ، وتقطعها معصيتهم له ، كما برأ الله إبراهيم من أبيه ، ونفى ابن نوح لمعصية منه ، فمن لم يعرف الإمام من أهل بيته ، ويقر

[١٧]

[٧٧ ب]

إمامته ، فهو جاهل كما قال رسول الله صلى ، ومقطوع النسب كما قطع الله
نسب ابن نوح منه ، وقد زال فضل الفراية عنه ولحق اسم الجاهلية به ،
ووجب أن يكون من أخس خلق الله عند من عرفه وأهونهم عليه وأقلهم
قدرا عنده .

(١٣)

ذكر الأدب في طلب الحوائج من الله

قد جعل الله عز وجل عند أوليائه لمن عرفهم وسلم لأمرهم ودان بطاعتهم
وامامتهم خير || الدنيا والآخرة ، فمن أراد الآخرة محضا عندهم وجدها ، ومن
أحب الدنيا لديهم أصابها ، ومن طلبها معا وجدها . فينبغي لمن أراد سؤالهم
لنفسه أو لغيره أمر من أمور دينه أو من أمور آخرته أن يتلطف في السؤال ،
ويتحرى به مواطن الاقبال ، ويجعل لكل وجه من سؤاله حدا فيقدم فيه لنفسه
روية وأدبا فان سأل أمر الدين ألحف واجتهد ، وإن سأل في أمر الدنيا خفف
واقصد ، ولا يتعدى في كلا الأمرين حده ولا يتجاوز قدره ، فان سأل من
أمر الدين لم يسأل مالا يبغي له ، وإن سأل من أمر الدنيا لم يسأل ماجاوز حده
فقد جاء عن جعفر بن محمد صلوات الله عليه أنه سمع رجلا يقول : اللهم اجعلني
من الذين يقولون ربناهب لنا من أزواجنا وذرياتنا قررة أعين واجعلنا للمتقين
إماما فقال : لقد سألت ربك شططا ، سألته أن يجعلك إماما مفترض الطاعة
وهذا مالا يكون لك . وجاء عن علي صلى الله عليه أن عقيلا أخاه سأله أن
يعطيه مالا لا يستطيعه || ولا يمكنه فقال له : يا عقيلا إذا كان من الليل فأتني
لنخرج فننزل على فلان اليهود وكان ذا مال فنقتله ونأخذ ماله فنعطيكه فففيه
فوق ما سألت . فقال سبحانه الله تعالى يا أمير المؤمنين وتفعل هذا ؟ فقال :
لا والله ما كنت بالذي أفعله وإن الذي لله من ماله في يدي لأعظم حرمة منه
ولسكن إن صبرت حتى يخرج عطائي قاسمتك إياه فتركه ولحق معاوية ، فكانت

[٧٨ أ]

[٧٨ ب]

له مع معاويه أخبار يطول ذكرها ، بكت فيها معاويه وأخزاه وفضحه ، وذلك أنه رام منه : **نقص على** (ص) فلم يعطه الدنية من نفسه في ذلك فكان منه إليه ما خلد ذكره عنه من القول فيه . وكذلك ينبغي لمن سأل أولياء الله أمرا من أمور الدنيا أو الدين أن لا يسألهم من ذلك شططا وإن سأل أمرا من أمور الدين لم يسأل لطلب رياسة ولا لرياء^(١) ولا لينال به أمرا من أمور الدنيا ففد جاء عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أنه قال : من طلب أمرا من أمور الآخرة ليتبغى به أمرا من أمور الدنيا يجد ريح الجنة . وأن ريحها ليوجد من مسيرة مائة خريف . وأن طلب أمرا من أمور الدنيا لم يطلبه شرها ولا إلحافا ولا على ظهر || غنى الأئمة ، فقد بلغني عن بعض أولياء الله ممن مكن له وظهر سلطان أولياء الله على يديه أنه قال لقوم من المؤمنين وقد ذكروا السؤال فقال : حرام على من سألني منكم دينارا وعنده دينار ، أو دابة وعنده دابة ، أو شيئا ما كان وعنده مثله ، فيكون قد سأل ما عنده العوض منه ، وسأل عن ظهر غنى ، وقد جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله أنه قال : لا تحل المسألة عن ظهر غنى ، ومن سأل وعنده ما يغنيه جاء ذلك خدوشا وكدوحا في وجهه يوم القيامة . وما ينبغي لمن سأل الأئمة أن يجعل سؤاله تعريضا ولا يجعله إلحافا وتصريحا ، فإن حسن سؤاله عندهم منحوه مأسأله متطولين ، وإن لم يحسن لديهم أمسكوا عنه غير متكلفين لأنه [قد لعل] (٢) السائل يسأل ما يحبه ويعظم الرد على أولياء الله لما جبلهم الله عليه من الكرم فإن أعطوه ذلك أعطوه عن استكراه وإن منعوه منعه كذلك . وإذا كان السؤال تعريضا ، ولم يكن تصريحا كانوا مخيرين في الإعطاء وفي مندوحة من الفضل ، فإن أعطى الطالب أعطى من غير استئصال ، وإن أمسك عنه عوفي || عن نقص الرد بعد السؤال . ففي ذلك توقيف جاهه والتخفيف عن أئمة . وينبغي للبؤ من إذا احتاج أن لا يبذل ماء وجهه إلا لإمامه فإن لم يمكنه ذلك فلا يمكنه إلا لأوثق من يراه من المؤمنين

[١٧٩]

[٧٩ ب]

(١) هكذا في الأصل ولعل الصواب الجاه .
(٢) هكذا في الأصل . وقدكرر ذلك فيما قبل راجع ص ١١٥ . ص ٢ ، ٣

إخوانه ولا يتعرض المسألة لأعدائه ، ولا يقبل منهم وإن جادوا عليه
وابتدأوه فإن ذلك عز الإيمان والمؤمنين . وقد قال الصادق جعفر بن محمد
صلوات الله عليه ووصف شيعته فقال : شيعتنا من لا | يتوالى عنا عدوا ^(١) |
ولا يسأله ولا يقبل منه وإن هلك ضياعا . ونهى صلى الله عليه وسلم عن قبول
هدايا المشركين والمخالفين وتعظيم وصلاتهم لتلا يستميل ذلك القلوب ، وقال
بعض أولياء الأئمة لأصحابه : حرام على من احتاج فسأل غيري أو الثقة من
إخوانه . وقد قيل اعط من شئت فأنت أميره ونخذ من شئت فأنت أسيره .
ولا ينبغي للبر من أن يأسر نفسه لعدوه ، ولكن إن وجد شيئا من وجهه
وإلا فليصبر حتى يجعل الله له فرجا ومخرجا من أموره ويرزقه من حيث
لا يحسب كما وعد من ارتضاه من أهل دينه .

(١٥)

ذكر النهي عن انظار افسال الأئمة والأمر بتأخيرها عنهم بالقبول [٨٠]

قال الله عز وجل « وما أتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ،
وقال : لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا قد يعلم الله الذين
يتسللون منكم لو اذا فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو
يصيبهم عذاب أليم . فطاعة رسول الله صلح فيما أمر به والالتزام عما نهى عنه
وترك الخلاف عليه فرض من الله تعالى على عباده وذلك من وجوه الطاعات
له ، وقد قرن الله تعالى طاعة الأئمة بطاعته والطاعة لا تكون باللسان حتى
تصحبها النية والاعتقاد ، ولم يجعل الله لأحد من عباده أن يلتقد على رسول
الله صلح ولا أن يتعقب شيئا من فعله ولا أن ينكره بلسانه ولا بقلبه
بل أوجب عز وجل التسليم له في كتابه ولم يوجب الإيمان إلا به . وكذلك

(١) هكذا الاصل ولعلها يوالى لنا عدوا

يجب ذلك لمن وصل الله طاعته بطاعته وجعله للأمة خلفا منه وهم الأئمة من أهل بيته صلح ؛ فالواجب لكل إمام على أهل زمانه طاعتهم له وتسليمهم لأمره وتركهم الاعتراض عليه ومخالفة أمره والانتقاد عليه والتعقب لأفعاله لأن الله عز وجل ۞ قد قلد الإمام أمور عباده وتكفل بتوقيفه وتسديده ، وأورثه عمن تقدم من آبائه ، وزاده من فضله ومده بمعوته ، والإمام ينظر بنور ربه ويعمل بتأييده إياه وعونه له ، وارشاده لما يحسن به العواقب ويصلح العمل به في كل عصر وزمان ومع كل قرن وفي كل وقت وأوان . ويجرى في كل يوم تديره ويستعمل لكل زمان ما يصلحه ، ويحدث في كل عصر ما يشبهه ويقابل كل قوم بما ينبغي أن يقابلهم به ويظهر في كل حين ما يصالح اظهاره فيه من أمر يأمر به ونهى ينهى عنه وحادث يحدثه وأمر يظهره وحالة يستعملها ، وسيرة يجريها والناس عن تديره ذلك كله بعزل وعن علم الصلاح فيه بجانب غير أنهم قد اغروا بالانكار على الأئمة وتكلفوا ما قد حمل من فعلهم وما لم يجعل الله تعقبه وانكاره اليهم ، بل قد أوجب الازعان والتسليم فيه عليهم فان نظروا إلى زى الأئمة صلح ولباسهم وما يظهرونه من الإعداد والقوة لمباهات أعدائهم ويصنعونه ويتمونه لردعهم وارهابهم أو هموا لمن وهم بذلك ۞ وطعنوا فيه عليهم وتكلموا فيه وأنكروه من فعلهم ، وقالوا لم يكن رسول الله والخلفاء من بعده يتبعون مثل هذا كأنهم لم يسمعوا ما ذكره الله عز وجل في القرآن بما وهب من الملك ليوسف وداود وسليمان وما جاء عنهم في الأخبار مما كان لهم من النعم في الدنيا والآثار ولغيرهم من النبيين والصديقين والصالحين وما جاء في ذلك من الأئمة الراشدين . فقد روى عن جعفر بن محمد أنه قال : كان نبي بن نبي بن نبي بن نبي يجلس مجلس آل فرعون في أقية الدياج مزررة بأزرة الذهب على الأسرة المرسعة بالجواهر يقضي بين الناس بحكم الله تعالى وبكتابه ، وجاء عنه عليه السلام أنه قال كان لسليمان ابن داود قصر فيه ألف حجرة في كل حجرة منها امرأة كانت له ألف طروقة

٨٠ ب]

[١٨١]

منهن ثلثمائة مهيبة وسبعائة سرية . وحج صلوات الله عليه في ثوبين [قوهيين] ^(١) فبينما هو في الطواف إذ أخذ طرف ثوبه عباد البصري فقال : يا أبا عبد الله تلبس مثل هذا وقد علمت كيف كان لباس جدك علي بن أبي طالب صلح ^(٢)

[٨١ ب]

ذلك اللباس ولو لبست أنا اليوم مثله لقال الناس إن جعفر بن محمد لمراء كعباد البصري ، فأسكت عباد ، ولم يحرجوا ، وتغاضى الناس به ولقد كان يوصف بالرياء ، والأخبار في مثل هذا تخرج عن حد هذا الكتاب ، وقد قال الله تعالى « قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا خالصة يوم القيامة » ^(٣) والدنيا عند أولياء الله أهون من الذر ومقداره ، ومن الهباء المنبت وغباره ، ولهم فيها نظر وتدير فيما يأتونه ويدبرونه في كل دهر وزمان بما يرون بأنهم يصلحون ، فالخذر عباد الله الخذر من إنكار ما ترونه وتشاهدونه من أمرهم وفعلهم ، واغضائهم وإنكارهم وتصرف الأحوال بهم وعن أمرهم بالسنتكم أو بقلوبكم أو بخواطير أنفسكم ، وعليكم ما حملتم ، وسلوا لهم ما حملوا تغبطوا وتسعدوا وتسليوا فكفى بالمرء جهلا أن يتكلف أمرا لم يكلفه ، واعلموا أن سعى الأئمة صلح وما يفعلونه وإظهارهم ما يظهرونه جهادا لأعداء الله ، واستعدادا في سبيل الله فإن ظفرتهم || أنتم من حلال الدنيا دون حرامها ، وطيب كسبها دون خبيث حطامها ، فتمصتتم به ذلك فيها وأخرجتم من واجب الله إليهم فيها ، فأتم السعداء بما اكتسبتم ، والفائزون بما علمتم ، وإن تريدوا بذلك فخرها ومضاهاة أولياء الله بما يظهرون منها فأتم الخاسرون والمعتدون من فعل ذلك فيها أعاذكم الله من الخسران والزيغ والعدوان . فقد جاء : أن من تزيى بزي الإمام

[٨٢ ا]

(١) هكذا في الأصل ولعلها مفويين أى مصبوغين بالقوة .

(٢) الكلام لا يستقيم في هذا الموضع ما يدل على سقطات في الأصل .

(٣) سورة الأعراف ٣٢/٧

فقد كفر. وقال جعفر بن محمد «صلح»: أشرك من ترأس علينا إن الرياسة لا تكون إلا لنا. ورأى بعض الأئمة صلح بعض رجاله وقد تزيى بمثل زيه، فأمر به فأدب أدباً نكل فيه؛ إذ علم صلوات الله عليهم منه أنه أراد بذلك أن يضاهيه. وكذلك ينكر الجاهل على الأئمة صلوات الله عليه ما فعله الناس في أزمانهم، ويأتيه من خالف أمرهم من عمالهم والمنسبيين بأسبابهم، كأنهم لم يسمعوا قول الله تعالى في كتابه، وذمه من اتبع من اتبعوه من عبادته على أنبيائه وأصفياه إذ يقول جل ثناؤه «واتبعوا ما تتلو الشياطين على ملك سليمان وما كفر سليمان || ولكن الشياطين كفروا»^(١) وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في خالد بن الوليد لما خالف أمره وفعل ما لا يجب فعله فيما وجهه له واستعمله عليه، «اللهم إني أبرأ إليك مما فعل خالد»، فليس من خالف الله ورسوله وأوليائه فيما أمروا به حجة عليهم، وإنما الحجة في ذلك على من خالف الحق فيه، وليس على أنبيائه وخلفائه في أرضه حجة فيما خالفهم فيه من تعدى فظلم نفسه بمخالفتهم، فمن أنكر هذا على أولياء الله فإنما أنكره على الله تعالى لأن أمر الله تعالى في ذلك قد خولف، كما خولف أمر أولياء الله الذين أمرهم من أمره ونهيهم من نهيهم. وما ينكره من أمور الأئمة من لادين له يرجع إليه، ولا تميز له يقتصر عليه، ولا عقل له من ذلك يردعه لو ذكرناه لطال به الشرح، وخرج عن مقدار هذا الكتاب حده والوصايا فيه والتحذير منه، وقد جاء عن بعض الدعاة إلى الأئمة صلوات الله عليهم قول يعبر عن جميع ذلك ويأتي على جملة، وذلك أن بعض الأولياء من خراسان سأل داعيه الإذن له في المصير إلى بعض الأئمة صلح فلم || يأذن له في ذلك فألح عليه فقَالَ له: ويحك مقامك ما هنا أسلم لك وأعني. قال وكيف ذلك قال: أنت ما هنا على يقين ومعرفة بأمرك والأئمة صلح لما ظهروا لظهور أمر الله لم تقم أمورهم إلا بمعاملة أهل الدنيا بالدنيا وأخشي عليك إن أنت صرت إلى دار الإمام أن

[٨٢ ب]

[٨٣ أ]

ترى بعض ذلك فتنكره بلسانك أو بقلبك فتهلك ويحبط عملك ، قال : ما كنت بالذى أنكر شيئاً من ذلك ما كان . فألح عليه في الإذن فقال : إن لم يكن في ذلك بد فأخذ عليك العهد كما أخذته أولاً أنك إن رأيت الإمام بعينيك يزني ويشرب الخمر ويأتى الفواحش — وقد أعاد الله الأئمة من ذلك — أنك لا تنكر ذلك بقلبك ولا بلسانك ولا يخالفك الشك فيه أنه صواب وحق قال : نعم فخذ عليّ ، فأخذ في ذلك عليه . قال الرجل : فوالله لو لا ما كان منه إلىّ في ذلك لهلكت كما قال ، ولكن إذا رأيت أمراً أنكره ذكرت ما كان منه . وهذا وما يدخل في معناه ، أشبه شيء بما قدمنا ذكره من قصة موسى عم والعالم فيما أنكره موسى وهو صواب وحق من فعل العالم في السفينة والغلام والجدار ، على ما ذكره الله عز وجل في كتابه . أدبوا أنفسكم أيها المؤمنون وانهوها عما تنكره من أفعال الأئمة ، واذنوا عما تنكره من أفعال أهل زمانها ، وسلّوا كما أمركم الله تعالى بالتسليم لهم وأطيعوهم كما افترض الله عليكم طاعتهم واحذروا خلافهم والاعتراض عليهم والله ولى التوفيق .

[٨٣ ب]

(١٤)

ذكر ما ينبغي لمن استرعى أمر رعايا الأئمة

من السيرة بالعدل فيمن ولوا أمره من الأئمة

هذا باب يدخل في جملة كل عامل للأئمة صلح على ما استعملوه عليه من رعية أو مال أو أمانة أو عمل ما كان ذلك العمل ، ويجب على جميعهم ما يجرى ذكره فيه وما يجرى في هذا الكتاب مما جرى مجرى العموم ويدخل في هذا الباب جميع العباد على ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وعلى آله

أنه قال^(١) : كلكم أمير وكل مسئول عن رعيته فالأمر مسئول عن أمر عليه ، والرجل أمير على عياله ومسئول عنهم ، والمرأة أميرة على بيت زوجها وعلى [ما استحفظه عليها فيها]^(٢) وفي نفسها ومسئولة عن ذلك ، والعبد أمير على ما أقامه له مولاه من مال | ومسئول عنه فليثق الله كل امرئ منكم فيما أمر عليه وليعلم أنه مسئول عنه . وهذا قول جرى مجرى العموم عن رسول الله صلح فينبغي لمن دخل في جملة هذا القول أن يحافظ على ما استحفظه رسول الله صلى الله عليه وإياه ويحاسب فيه نفسه ويعلم أنه كما أخبره نبيه مسئول عنه . وأول ما يلزم لمن ولي شيئاً من أمور الناس أو من أمور الأئمة صلح أن يتدبّر بصلاح نفسه قبل صلاح ما استعمل لإصلاحه فإنه من ضيع أمر نفسه كان لما سواه أضيع ، فكيف يأمر بالمعروف من لا يفعله ، أم كيف ينهى عن المنكر من يرتكبه ، قال الله تعالى : « أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون »^(٣) . وقال رسول الله صلح : « لعن الله الأمرين بالمعروف التاركين له والناهين عن المنكر الراكبين له » ، فكيف يرجو خيراً من بكتته الله في كتابه ولعنه على لسان رسوله ، أم كيف يزكو عمله ، أو يصلح الله به أمراً من أمور عباده ، ولكن إذا بدأ هذا بنفسه فأصلحها وجب أن ينظر في صلاح غيره وإلا فكيف يرجو صلاح غيره وهو فاسد في || ذات نفسه ، أو يتعقب الحيانة على غيره وهو خائن في ذاته والله يقول : « إن الله لا يهدي كيد الخائنين »^(٤) ولا يصلح عمل المفسدين . وجاء في الحديث : كيف ينظر أحدكم إلى القذى في عين أخيه ويدع الجزع المعترض في عيبيه . فمن أمر نفسه بالمعروف ونهاها عن المنكر وجب أن يأمر وينهى بذلك غيره إذا نصب له ، ويأخذ على يديه

[١٨٤]

[٨٤ ب]

(١) سيكرر المؤلف هذا الحديث في ص ١٣٤ مع تغيير بعض الالفاظ .

(٢) لعلك تلاحظ هذه الأخطاء في استعمال الضمائر فالصواب : ما استحفظها عليه فيه .

(٣) سورة البقرة ٢ / ٤٤

(٤) سورة يوسف ١٢ / ٥٢

فيه وإلا فإنه بمنزلة طبيب انتصب لعلاج الناس من داء هو ظاهر به فن ذا تراه يشق بعلاجه أو يطيب نفساً به ويرجو البراءة على يديه . وهو يرى أنه لم يبرئ نفسه التي هي أحب الأنفس إليه وأعزها عليه ، وهو بها أغنى وعلى عافيتها وصحتها أحرص ، وأخلق بمثل هذا الطبيب أن يتحاشاه الناس فلا يأمنه أحد لعلاج . فإن كان هذا يجري هذا المجرى في علاج هذه الأبدان القليلة البقاء القرية الفناء ، فكيف ينبغي أن يكون النظر للأنفس التي يرجى لها الثواب الدائم ، ويخاف عليها العذاب اللازم ، فإذا أحكم الداعي هذا من نفسه فليُنظر فيما استرعاه وليؤد الأمانة لله ولأوليائه فيه فإنه إذا أصلح أمر نفسه أصلح الله له كل أمر يريد صلاحه . وقد جاء عن رسول الله صلح أنه قال : من أصلح ما بينه وبين الله أصلح الله له ما بينه وبين عباده . وفيما ذكرته من هذا بلاغ وكفاية عما سواه من الوصايا ، لأن صلاح الحالات يأتي على جميع الخيرات ، والصلاح بالحقيقة لا يأتي سوء ولا يرتكب خطيئة ، فإذا كان كذلك صلحت أعماله كلها ، ونجا من تبعها وإثمها ، ولكن في الزيادة في الشرح خير وتنبيه ، فيجب عليه بعد ذلك أن يقتدى ، في كل ما يأتيه ويذره ويعطيه ويأخذه ، بكتاب الله تعالى وسنة رسوله وقول مواليه الأئمة من أهل بيته ووصية إمام عصره ومن أقامه لوصاياه ، في هذا أيضاً جامع كل شيء . وقال تعالى : « ما فرطنا في الكتاب من شيء » . وقال تعالى : « فيه تبيان كل شيء » . وقال تعالى : « وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » . وقال تعالى : « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم » . ثم نزيد بالشرح والبيان ونقول إنه يجب على المؤمن أن لا يعمل عملاً يستحي من إمامه فن دونه أن يعمل ذلك بحضرة إلا ما كان من الحلال الذي لا شبهة فيه ، مثل إتيان أهله ومنزله ومطعمه ومشربه الذي لا شك || فيه عنده أنه حل له ، ولكنه لا ينبغي له أن يجاهر بكثير منه ، فأما ما كان حراماً لا شك فيه أو شبهة لا يقين معها ، فينبغي اجتنابه في السر والعلانية والمشهد

[٨٥]

[٨٥ ب]

والمغيب، وقد تقدم مثل هذا في غير هذا الباب ، ويشعر مع ذلك نفسه ويجعل نصب عينه خوف العقوبة ورجاء المثوبة في عاجل الدنيا وفي آجل الآخرة فيما يعمل ويقله وينويه ويسره ويجهره ، حتى كأن الجنة والنار وما يرجى ويخاف في الدنيا من ثوب أو عقاب بين يديه ونصب عينيه ، وأعماله قد دونت وأحصيت له وعليه ، وأنه قد أدنى من الحساب ، وجوزى باستحقاقه عليها من الثواب والعقاب ، ويتذكر ويتفكر ويتدبر وينظر ما بين خير قليل دائم له في دنياه موصول له بالنعيم الباقي في آخره ، وبين لذة يستعجلها ، ونهمة يتقدمها ، ورغبة يصل إليها ، تعقبه انقطاع الخير العاجل له ، وتوجب العذاب الدائم فيه ، مع حسن الثناء في الدنيا على أهل الفضل والأمانة وسوء القول في أهل الشر والخيانة ، مع أن ما تفيد الخيانة من حطام الدنيا كالسراب الزائل فيها ، والزيد الذاهب جفاء منها ، والبركة كل البركة في الحلال ، وهذا معلوم موجود في أكثر هذه الأحوال ، مع واجب امثال أمر الله تعالى في ذلك إذ يقول في كتابه : « الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر »^(١) . وقوله تعالى : « إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل »^(٢) وقوله : « إذا قلتم فاعدوا ولو كان ذا قربى وبعهد الله أوفوا »^(٣) . وكثير من نظائر ذلك في كتاب الله جل ذكره وقول رسول الله صلى الله عليه . وما تدبر هذا وما قدمنا ذكره في هذا الباب عاقل إلا تبين له وجه الصواب فيه ، وما يعنى عنه إلا الرعاع ومن جهل حظه ، وكان بالبهائم أشبه منه حاسة ومعركة من بنى آدم ، فإن قول أمثال من كانت هذه حاله في مثل هذا المعنى : أنفع الأشياء لك عاجل يومك . وكسرة مستعجلة خير من خبز مؤجلة ،

[٨٦]

(١) سورة الحج ٢٢/٤١

(٢) سورة النساء ٤/٥٨

(٣) سورة الانعام ٦/١٥٢

وإنما هي أكلة وميتة . وإنما لك يياض نهارك أو سواد ليلك . ومن يتكفل لعاقل بالحياة إلى قابل . وإذا نزل الغيث فاملاً جبك ، وموتك شعباناً خيراً من موتك جائعاً . فهل نفعت فلاناً نصيحته وأغنته أمانته ؛ وقولهم للواعظ إذا وعظ : إذا دخلت أنت الجنة فاعلق الباب وراءك ، والحق الناس على الصراط خير من أن تلقاهم بالسباط . في كثير من مثل هذا الكلام من كلام السفلة والرعاع وأشباه الأنعام . وهذا باب لو تقصينا ما يدخله على الشرح والتمام لطال فيه القول واتسع له اللفظ والكلام ، ولكننا شرحناه بالمجمل من القول الذي يتفرع عند التحصيل وينتج الفوائد عند طلب التأويل ، فأما ما ذكرناه من قول رسول الله صلح من أن كل امرئ راع مسئول عن رعيته ^(١) ، كالعامل في رعيته ، والرجل في أهله ، والمرأة في بيت زوجها ، والعبد في مال سيده ، فهو كما قال الرسول صلى الله عليه يجب على كل هؤلاء تأدية الأمانة فيما ائتمن عليه ، وأن يبدأ في ذلك كما ذكرنا بنفسه ، فقد قال الله تع : « وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها » ^(٢) فلم يأمره عز وجل بأمر أهله بها إلا مع أمره هو بإقامتها ، وهذا مما ذكرناه من البدء بصلاح الأنفس . وقال جل ثناؤه : « يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا ، فقليل يارسول الله قد علمنا أننا نقي أنفسنا النار بأعمالنا الصالحات فكيف نقي منها أهالينا ؟ فقال : تعلمونهم أعمالكم الصالحة وتأخذونهم بها فتقوم النار إذا عملوا بما أمركم بها . وقال صلح : إن الرجل الصالح ليعلم به أهله الخير حتى يدخلهم الجنة فلا يفقد من كان في بيته في الدنيا معه إلا هرة بيته . وقال : لا يزال الرجل الصالح يأخذ أهله وجيرته بالأدب الصالح ويعمل به حتى يدخلهم الجنة معه ، ولا يزال الرجل السوء يعمل السوء ويعلمه أهله وجيرته حتى يدخل النار ويدخلهم فيها معه . ويروى عن بعض الصالحين أنه احتاج إلى ثمن أمة

(١) جاء في ص ١٣١ س ١٦ (كلكم أمير مسئول عن رعيته)

(٢) سورة طه ١٢٢/٢٠

[٨٦ ب]

[٨٧ ا]

سوداء كانت له باعها فاشتراها قوم ، وقد كان الذى باعها يقوم ويصلى من الليل ويقوم أهله فيصلون بصلاته حتى صار ذلك لهم طبعاً وعادة ، فلما باتت الأمة عند مواليها الذين اشتروها قامت للعادة فصلت هدياً من الليل ، فلم تر أحدا منهم قام ، فقرعت الباب عليهم ، فانتبهوا وقالوا : مالك ؟ قالت : قوموا إلى الصلاة ، فظن القوم أنهم أصبحوا || فقاموا فرجعت هى إلى الصلاة ، فرأوا الليل فعادوا فناموا ، فرجعت اليهم كذلك مراراً ، كل ذلك تقيمهم حتى صاحوا عليها وقالوا : إنك مجنونة ما تعرفين الليل من النهار ، فلما أصبحت خرجت عنهم وأتت مولاها تبكى فقالت : يا مولاي بعنى من قوم لا يقومون الليل . وهذا من سليم الأدب الصالح وتلقين الخير وتعليمه والعمل به .

[٨٧ ب]

(١٥)

ذكر ما ينبغى أنه يستعمله الدعاة إلى الأئمة

صلوات الله عليهم في دعائهم إليهم

هذا باب ينبغى لأهله أن يبدأوا بصلاح أنفسهم — كما ذكرنا في الباب الذى مضى من قبله — بل يجب على هؤلاء من استعمال ذلك بالحقيقة والتحفظ فيه وإخلاصه أضعاف ذلك ، إذ كان من دعوته إلى الله وإلى أوليائه يقتدى بهم وينسب إلى أولياء الله ودينه ما يكون منهم ، فهم أحق الناس بالورع والصلاح والتقوى والعفاف والعمل بكل صالحة واجتناب كل مكروه ، وهذا باب أيضاً يدخل فيه جماعة المؤمنين ، كما دخل في الباب الذى قبله عامة المسلمين ، لقول الصادق جعفر بن محمد صلح لكافة شيعته بمن لم تطلق له الدعوة || «كونوا لنا دعاة صامتين ، ثم بين ذلك وأخبرهم أنهم إذا عملوا صالحاً علم الناس أنهم أهل خير فدخلوا في جملتهم ، وكانوا دعائهم بأعمالهم لا بألسنتهم وكل مؤمن يعمل الخير فهو داع إلى الأئمة ، ولكن سبيله ما حذله لا ينبغى له أن

[٨٨ ا]

يتجاوزوه ولا يقصر عنه ، فرأس أمر الدعاة إلى أولياء الله وسيد أعمالهم وقطب أمورهم صلاح أنفسهم بالدين الصادق والورع الحاجز والدعاء بالحكمة البالغة والموعظة الشافية ، كما قال الله لرسوله : « ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة » . ثم ينبغي للداعي اختبار أمر من يدعوهُ وتعرف أحوالهم رجلاً رجلاً ، وتميز كل امرئ منهم ومعرفة ما يصلح له أن يوثق إليه ويحملة عليه من أمر الله وأمر أوليائه ، ومقدار ما يحمله من ذلك وقدر قوته وطاقته ومتى يوصل ذلك إليه وكيف يغذوه به ، وامتحان الرجال وتعرف الأحوال ، ومقدار القوى ومبلغ الطاقات ، وعلم ذلك هو أفضل ما يحتاج إليه الدعاة في باب السياسات والرياضات ، فكثير ما فسد أمر الداعي من جهله بهذا الباب || وفست دعوته منه ، وقد يعتري من يجوز عليه التضيق من الدعاة وينفق عنده منهم وتجوز عليه الحيل من الفساد في أمره والخلل في دعوته ما يطول القول بذكره . فينبغي للداعي أن يحكم أمر هذا الوجه من نفسه ويكون أصق أهل دعوته وأقربهم منه وأحقهم بفوائده من حسنت نيته وصفت طويته ودق ذهنه وصح اعتقاده وجاد عقله ومالك شره وقام بفرضه ، ما كان مما كثر أو قل شرف عند الناس من كانت هذه حاله أو انحط لديهم أو صغر أو كبر عندهم ، إلا أن يحتاج الداعي إلى استمالة الأشراف في حال تستميلهم ، كما تستمال المؤلفلة قلوبهم على مقدار أحوالهم ، ولا يضيع من وصفنا حاله عندهم ، بل يجب أن يظهر من تقريبه لهم وإظهار فضله عندهم ما يكون ذريعة إلى التماس مثل ذلك لهم ، فإن التقريب على الدين والتفضيل به والترفع لأهله أقرب سبيلاً إلى اغتباط الناس به ودخولهم فيه وتصنعهم به لما يؤملون من [...] « (١) ارتقى بسببه ، والناس أبناء تحاسد وأكثر من طلب علماً أو ديناً كان || ابتداء طلبه منافسة نظيره وقريته ، ومن رغب أن يحل محله ، ثم ترتقى الحالات بمن أراد الله سعادته إلى طرق الخير فيه ، ولذلك قال بعضهم

(١) هنا مكان كلمة شطبت ولم يثبت غيرها

وحلف بالله : لقد طلبنا العلم أول ما طلبناه لغير الله ، فما زال بنا العلم حتى
ردنا إلى الله . وينبغي للداعي أن يتهيب عند أهل دعوته وأن لا يعودهم
الجرأة عليه ، ولا يبسطهم كل البسط لديه فيهنون عندهم ويصغر أمره لديهم ،
فإنه كلما كان أهيب عندهم كانوا أكثر انتفاعاً به وأحرى عنده ، وليكن تهيبه
ذلك بحسن الصمت وخفض الجناح ولين الجانب وحسن العشرة وجميل
المخالفة ، من غير تجبر عليهم ولا تكبر في أمره عليهم ، بل يكون التواضع
سماه والوقار همته والذكر هجيره . وقد جاء عن الصادق جعفر بن محمد
صلوات الله عليه أنه قال : اطلبوا العلم وتزينوا معه بالوقار والحلم ، وتواضعوا
لمن تعلمون منه ولمن تعلمونه ولا تسكونوا علماء جبارين فيذهب باطلكم
بحقكم . وقال : من طلب العلم ليدافع به العلماء أو يمارى به || السفهاء أو ليصرف
به وجوه الناس إليه ليزينهم وتكبر عليهم فليتبوأ مقعده من النار .
إن الرياسة لا تصلح إلا لأهلها . فينبغي للداعي أن يكون مهيباً في غير
تكبر ولا صلف ، متواضعاً للمهانة ولا لضعف فإن اجتمع له أمره واستحكم
واتصل له مراده وانتظم ، وعز في أهل دعوته وعظم ، فليحسن إلى محسنهم
ويقربهم على درجاتهم ، وينزلهم على طبقات أعمالهم ، ولا يهمل أمرهم ،
فيدع عقوبتهم على ما يتضح له من ذنوبهم ، ويصح لديه من إساءاتهم ، فقد
كان من استحكم أمره من الدعاة يؤدب من يؤدب من أهل دعوته بصنوف
من الأدب فيقصي بعضهم ويهجره ، ويأمر المؤمنين أن يهجروه فلا يكلمه أحد
منهم ، ولا يدانيه فيبقى مهجوراً في قومه ، مبعداً في أهله وخاصته حتى تضيق
الأرض عليه برحبها ويتطارح عليه في التوبة وقبولها ، ويمتنحه بما شاء أن
يمتنحه في نفسه أو في ماله أو فيما رآه من أحواله بعد المدة الطويلة والنكاية
الشديدة ، ومنهم من ييكته على رؤس الملأ ، ومنهم || من يذله ويوبخه في
الخلاء ، ومنهم من يأمر بجلده ، ومنهم من يمضي العقوبة في قتله ويمتنح بذلك
أقرب الناس إليه فيأمر الأخ بقتل أخيه والحميم بقتل حميمه فيقتله

[٨٩ ب]

[٩٠ ا]

ويكون ذلك محنة للقاتل في نفسه وعزاء في وليه إذ لم يل أمره غيره ،
 وصالحاً له في أن يسلم من الحقد قلبه ، فيعاقب كل امرئ منهم بقدر ذنبه ،
 ويجعل العقوبة له بحسبه ، ولم يكن يهمل شيئاً من أمرهم فاستقامت لذلك له
 إرادته منهم . وقد قال عليّ صلوات الله عليه إن الله جل ذكره أدب هذه
 الأمة بالسيف والسوط ليس عند الإمام فيهما هواة . ولو علم الله جل ثناؤه
 أن عباده يصلحهم التجاوز عنهم لأمر به ، ولكنه جل ثناؤه حد حدوداً
 لنفوسهم ، إذ علم لا شريك له أن بها صلاحهم ، فجعل حد القاتل في العمد
 القتل ، وجعل في الخطأ الدية ، وحكم في الزاني المحض بالرجم ، وفي البكر
 بالجلد ، وفي السارق بالقطع ، وفي المحارب بالصلب أو النقي ، أو قطع اليد
 والرجل ، وفي القاذف بالجلد ، وفي الشارب بالحد ، في حدود فصلها وأحكامها ||
 [٩٠ ب] افترضها وأجراها جعل بها عز وجل قول [...] ^(١) « وصالح عباده وأدب بريته ، وقد
 جاء عن الرسول صلى الله عليه وسلم أنه قال : « يؤتى يوم القيامة بجاكم قد
 عطل حدود الله فيقول الله عز وجل له حددت حدوداً في خلقي ووليتك
 أمرهم فلم تقمها . فيقول : يا رب رحمت خلقك . فيقول الله عز وجل : أفكنت
 أرحم بخلقى مني ؟ ثم يؤمر به إلى النار . ويؤتى بآخر قد تجاوز في الحد فيقال
 له في ذلك فيقول : يا رب غضبت لك بما ارتكبت من محارمك . فيقول الله عز
 وجل : أفكنت أشد غضباً لى منى لنفسى ؟ ثم يأمر به إلى النار . فليس
 تقصير من أقامه الأئمة صلوات الله عليهم مقام من يقيم الحقوق وينفذ الحدود
 دونهم فيما يجب فيه أو زيادة منه فيه وتعديه من سبيل العدل والحق الذى
 أمر الله عز وجل وأمر أولياؤه بل الذى يجب من ذلك تنفيذها على ما حده
 الله منها ، وإنما سميت حدوداً لأن لا تتعدى بزيادة ولا نقصان وإنما يكون هذا
 للدعاة وغيرهم إذا أذن الأئمة صلوات الله عليهم فيه لهم . وهذا الباب أيضاً
 أجملت || القول فيه كما أجملته في الباب الذى قبله ، ولو بسطته لطال القول

[٩١ أ]

(١) في الأصل : بهم ولكن المعنى لا يستقيم ولعلها نبيهم .

له . وطبقاة الدعاة والولاء ينبغي لهم التأدب بكل ما جرى ذكره في هذا الكتاب والتخلق به ، واعتقاده قولاً وعملاً وديناً ، ولذلك أجريت ذكرهم فيه ، وهم أخص بالآئمة صلوات الله عليهم من كثير ممن قدمنا ذكرهم ، وإنما ذكر على ترتيب الابتداء في الأدب ، فإذا تأدب المبتدئ بها أولاً فأولاً واستعملها باباً باباً ، صار إلى درجة هؤلاء ، ودخل في جملتهم إن شاء الله . وهذا الباب رأيت أن أختم به هذا الكتاب ، والله ولي التوفيق والصواب . واسأل الله راغباً ملحفاً متضرعاً إليه أن يجعل ما عنيت به منه لوجهه ، وأن ينفعني ومن نظر فيه ويهدينا بفضلِهِ ورحمته إلى الحق والصواب فيه عنده إنه خير مسئول وأكرم مأمول .

فهرست

صفحة	
١	تقدمة للناشر
٣٣	مقدمة المؤلف
٣٨	ذكر ما ينبغى لاتباع الأئمة من اعتقاد ولايتهم والتدين بإمامتهم وطاعتهم
٤٠	ذكر وجوب مودة الأئمة
٤١	ذكر أداء الأمانة للأئمة والنصيحة لهم والتحذير من خيانتهم وغشهم
٤٥	ذكر توقير الأئمة وتعزيزهم وإجلالهم وتعظيمهم
٤٧	ذكر الأمر بالوفاء بعهود الأئمة ورعايتها وتذكار ما أخذ لهم منها
٥٠	ذكر ما ينبغى لاتباع الأئمة من إخبارهم بما فيهم وسؤالهم والاستغفار لهم
	ذكر ما ينبغى من اقتصار من شملته دعوة الإمام على ما قيل لهم وعرفوه
٥٤	دون أن يتعاطوا أو يتكلفوا ما لم يؤذن لهم فيه
٥٦	ذكر الصبر على نوائب الأئمة والشكر لما أولوه من جزيل النعمة
٥٩	ذكر ما يجب لأولياء الله على عباده من الجهاد معهم في سبيله
٦٦	ذكر ما يجب للأئمة الصادقين أخذه من أموال المؤمنين والمؤمنات
٧٤	ذكر ما يجب على جميع العباد من التسليم في جميع الأمور إلى الأئمة
٧٨	ذكر الخوف من الأئمة والحذر من عقوبتهم وسقوط المنزلة عندهم
	ذكر ما ينبغى من تولى من وإلى الأئمة ومحبة وعداوة من عاداهم
٨١	وقطيعة وبغضه
٨٦	ذكر التسليم وترك الاعتراض على الأئمة فيما يولون من يتألفونه من الأئمة
٩٠	ذكر الأمر بتحريم ما وافق الأئمة والنهي عن إتيان ما خالفهم
٩٣	ذكر نهى اتباع الأئمة عن الحسد والبغى والشره والحقد وسوء الظن
٩٧	ذكر الأمر لاتباع الأئمة بالتواضع لله تعالى ولهم وإطراح الكبر والأنفة . الخ
٩٩	ذكر الأمر لاتباع الأئمة بالحلم والعفو والوقار والسكينة
١٠٠	ذكر ما ينبغى لاتباع الأئمة فيما بينهم من التعاطف والتواصل والتواد والتبازل
١٠٣	ذكر ما ينبغى لمن يراه الأئمة من أتباعهم من التجليل وإظهار النعمة بين أيديهم
١٠٤	ذكر الآداب في السلام على الأئمة والكلام بين أيديهم

ذكر القيام بين يدي الأئمة والجلوس في مجالسهم والحديث إليهم	١٠٩
ذكر الأدب في مسابقة الأئمة وما ينبغي أن يفعله من سائرهم	١١٦
ذكر حضور طعام الأئمة	١١٩
ذكر آداب أهل بيوتات الأئمة وما ينبغي أن يأخذوا به أنفسهم لهم	١٢٢
ذكر الآداب في طلب الحوائج من الأئمة	١٢٥
ذكر النهي عن إنكار أفعال الأئمة	١٢٧
ذكر ما ينبغي لمن استرعى أمر رعايا الأئمة من السيرة بالعدل	١٣١
ذكر ما ينبغي أن يستعمله الدعاة إلى الأئمة	١٣٦

سلسلة مخطوطات الفاطميين

- (١) كتاب المجالس المستنصرية للداعى ثقة الامام علم الاسلام
- (٢) رسالة الرشد والهداية للداعى منصور البين
- (٣) كتاب الهمة فى آداب أتباع الأئمة للقاضى النعمان بن محمد
المغربى .
- (٤) المؤيد فى الدين داعى الدعاة - حياته وديوانه
- (٥) سيرة المؤيد فى الدين داعى الدعاة .
- (٦) راحة العقل للداعى أحمد حميد الدين الكرماني
(بالاشتراك مع الاستاذ الدكتور محمد مصطفى حلى)

تحت الطبع

- (١) سيرة الأستاذ جوذر
- (٢) رسائل الكرماني
- (٣) مناظرات المؤيد فى الدين
- (٤) إثبات الامامة للداعى النيسابورى
- (٥) الرسالة الوضعية للكرماني
- (٦) ديوان الامير تميم بن المعز

==== أصحرت هربنا =====

- رسائل صاحب بن عباد : نشر وتحقيق الدكتور عبد الوهاب عزام بك والدكتور شوقي ضيف ، وثائق أدبية بديعة تفسر حياة النثر العباسي في القرن الرابع على لسان أهم كتابه تفسيراً دقيقاً ، ثم هي وثائق تاريخية خطيرة تكشف عن كثير من النواحي السياسية والاجتماعية للدولة البويهية ، تضيف إلى كتب التاريخ كثيراً من الحقائق ، وتعديل فيها كثيراً من الوقائع .
وثنمه ٤٠ قرشا
- المجالس المستنصرية لداعي الدعاة : نشر وتحقيق الدكتور محمد كامل حسين ، أول كتاب ينشر في الشرق لداع فاطمي ، يحوى خمسة وثلاثين مجلساً من مجالس الحكمة والتأويلية التي كان يلقيها هذا الداعي وهي تبحث في فقه المذهب الفاطمي وبها كثير من التأويلات الباطنية .
وثنمه ٢٥ قرشا
- اتعاط الحنفا بذكر الأئمة الخلفاء : نشر وتحقيق الأستاذ جمال الدين الشيال الكتاب القديم الوحيد في تاريخ الدولة الفاطمية ، أول دولة استقلت بمصر استقلالا تاما في العصر الإسلامي ، تأليف مؤيد النسب الفاطمي وزعيم مؤرخي مصر الإسلامية تقي الدين المقرئى ؛ مع مقدمة إيضاحية ، وتعليقات وإفية ، وملاحق مكمله بقلم المؤلف نفسه وفهارس تفصيلية شاملة .
وثنمه ٤٠ قرشا
- كتاب التمهيد في الرد على الملحدة والمعطلة والرافضة والخوارج : علامة الإسلام الجليل وصحبه على المخالفين ، القاضي أبى بكر الباقلانى : نشر وتحقيق الأستاذين محمود محمد الحضرى ومحمد عبد الهادى أبو ريدة يمثل ذروة عالية من ذرى علم الكلام في رده على جميع المخالفين من أصحاب المذاهب الدينية والفلسفية ، وتحريه للعقيدة السنية في المسائل العقلية والدينية الكبرى ، وهو يصور المشكلات العقلية والدينية في القرن الرابع الهجرى
وثنمه ٤٥ قرشا
- احصاء العلوم للفارابى : مؤلف نفيس ، لقي تقديراً عاليا لدى العلماء والمؤلفين في الشرق والغرب ، فترجم إلى اللغة اللاتينية مرتين ، وقال فيه القاضي صاعد الأندلسى : (كتاب شريف في احصاء العلوم والتعريف بأغراضها ، لم يسبق إليه ولا ذهب أحد مذهبه فيه ، ولا يستغنى طلاب العلوم كلها عن الاهتداء به وتقديم النظر فيه) .
وقد عني الدكتور عثمان أمين بتحقيقه والتقديم له والتعليق عليه ، فقابل لذلك ست مخطوطات مختلفة مع الترجمتين اللاتينيتين
وثنمه ٢٠ قرشا
- كتاب رسائل الكندى الفلسفية : نشر وتحقيق الدكتور محمد عبد الهادى أبو ريدة المدرس بكلية الآداب بجامعة فؤاد ، مع مقدمة إضافية عن الكندى فيلسوف العرب الأول وعن فلسفته ومكانته في الفكر العربى ، وفي الرسائل نصوص لاتينية ، وتحقيق للاصطلاحات مما لا يستغنى عنه باحث في تاريخ الفلسفة الاسلامية .
وثنمه ٤٠ قرشا

3
:
:

مطبعة الاعتماد بمصر